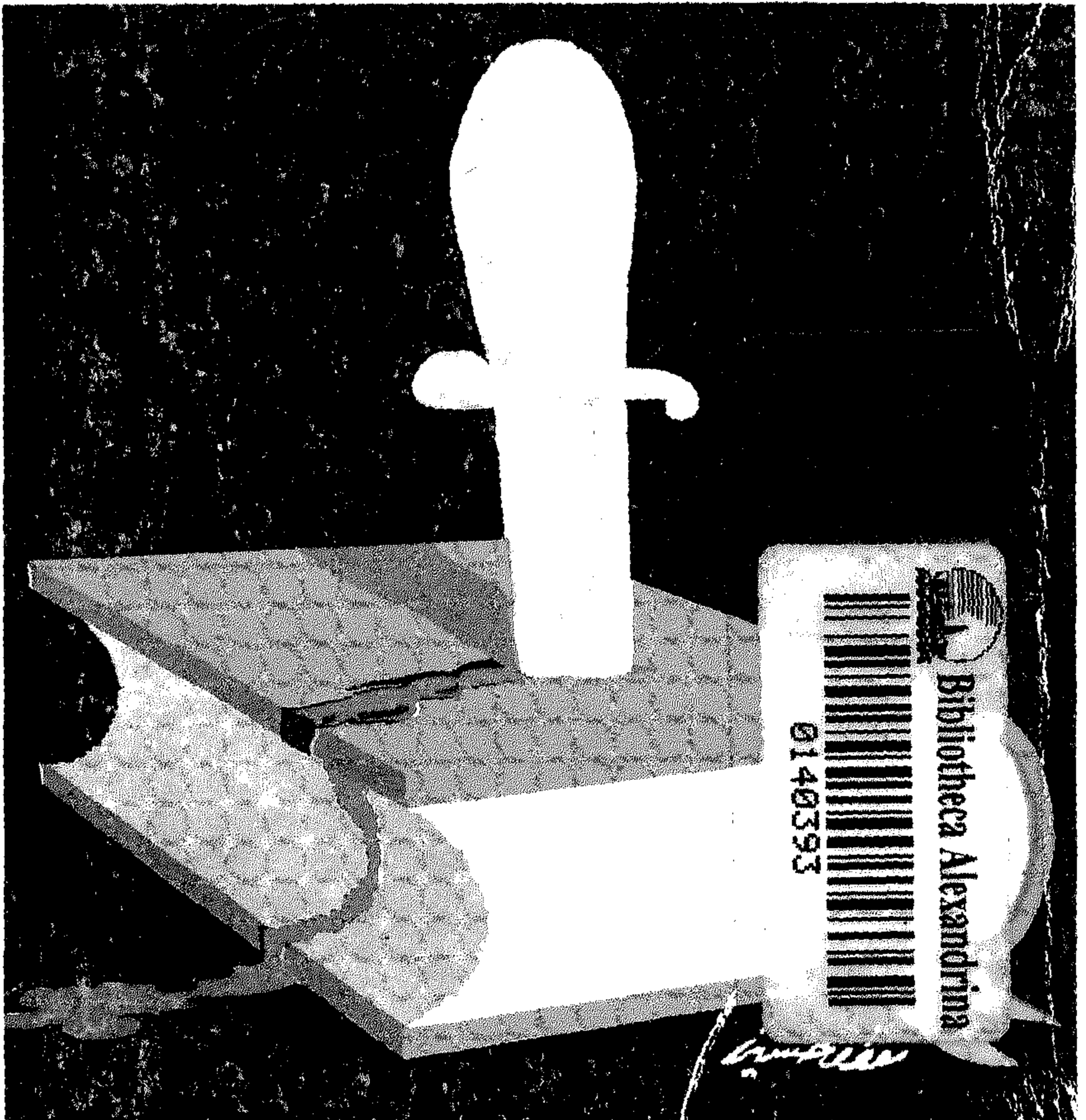


محمود عوض

أفكار ضد الرصاص

اقرأ

سلسلة ثقافية شهرية



اقرا

[٣٥٨]

رئيس التحرير : **رجب البنا**

محمود عوض

أفكار ضد الرصاص

الطبعة الرابعة



دار المعارف

إن الذين عنوا بإنشاء هذه السلسلة
ونشرها ، لم يفكروا إلا فى شىء واحد ،
هو نشر الثقافة من حيث هى ثقافة ،
لا يريدون إلا أن يقرأ أبناء الشعوب
العربية . وأن ينتفعوا ، وأن تدعوهم هذه
القراءة إلى الاستزادة من الثقافة ،
والطموح إلى حياة عقلية أرقى وأخصب
من الحياة العقلية التى نحياها .

طه حسين

مقدمة

في الصفحات التالية سوف تجد أربع جرائم قتل !
إنه قتل مع سبق الإصرار والترصد . قتل مع التعمد . قتل مع التنفيذ . إنه ليس تفكيراً في قتل ، ليس شروعاً ، ليس محاولة . إنه . . قتل ! ومع ذلك . . فإن الجاني يخرج بعد كل جريمة بغير عقاب !
إن القتل معروف . . وأداة القتل مضبوطة . . وسبب القتل واضح .
والشهود موجودون . . والقاتل معترف . ومع ذلك — فإن جريمة القتل يتم تسجيلها في النهاية ضد : مجهول .

إن القتل ليس شخصاً عادياً . والقاتل ليس شخصاً واحداً . .
القتل هو « كتاب » . مجرد كتاب . مجرد حبر وورق . . وعليهما رأي . . لكن — إذا كان القتل هو « مجرد » كتاب ، فإن القاتل لم يكن « مجرد » شخص .

إن القاتل في كل مرة كان مجموعة أشخاص . أحياناً أغلبية .
إن السكين ربما تحمله في النهاية أكثر من يد واحدة (السلطان ؟
الملك ؟ رئيس الوزراء ؟ الحكومة ؟) ، ولكنهم في النهاية سلطة واحدة .
لها تفكير السلطة ، وأسلحة السلطة ، وجبروت السلطة .

إن هدف الجريمة في كل مرة هو هدف عاجل : إعدام كتاب .
مصادرة رأي — لكن بعد هذا — هناك هدف آجل : إعدام الحرية .
فأي محكمة حينما تقرر إعدام مجرم — قتل مجرم — فإنها لا تقصد بذلك تصحيح الجريمة التي ارتكبها . وإنما تقصد — بالدرجة الأولى — أن تحذر الآخرين من سلوك طريقه .

وحينما قررت السلطة في المجتمع المصري «إعدام» الكتب الأربعة التي ستناولها حالا ، فإنها تعرف بالضبط أسباب هذا الإعدام .

إن كلا من قاسم أمين ، والكواكبي ، وعلى عبد الرازق ، وطه حسين . . . قد أصدر كتاباً يدافع فيه عن الحرية .
كانت جريمة قاسم أمين هي أنه طلب الحرية للمرأة . . . في مواجهة

الرجل . . .
وجريمة الكواكبي هي أنه طلب الحرية للشعب . . . في مواجهة
السلطان . . .

وجريمة على عبد الرازق هي أنه طلب الحرية للدين . . . في مواجهة
الملك . . .

وجريمة طه حسين هي أنه طلب الحرية للأدب . . . في مواجهة
السياسة . . .

إن جوهر القضية هو نفسه في كل مرة . ومعنى العقوبة هو نفسه
في كل حالة . لقد تم التشهير بقاسم أمين ، وقتل الكواكبي ، وعزل
على عبد الرازق ، وفصل طه حسين . . . كل إجراء نهائى . وقبل ذلك ، أعلن
المجتمع حكمه على الأربعة : أنهم خونة . . . زنادقة . . . ملحدون . . . فاجرون .
ولم يكن كل هذا مفاجئاً . . .

فالسلطة في المجتمع العربى كانت لها دائماً مقاييسها الخاصة الى
تخفيها دائماً وتعلنها أحياناً .

إنها تعتبر : أن الخوف صبر . . . والحمود عقل . . . والتطور جنون . . .
والتجديد إلحاد . . . والحرية كفر . . . والتفكير جريمة . الضعف نعمة . . .
والبحن قيمة . . . والشجاعة رذيلة . . . والصمت حكمة . . . والجهل
فضيلة . . . والتمرد زندقة . . . والاختلاف خيانة . الظلام نور . . .
والظلم عدل . . . والطغيان قوة . . . والإرهاب قانون . . . والحاكم إله . . .
والمرأة حيوان . . . والشعب عبيد . والتاريخ أسطورة . . . والماضى مقدس . . .
والحاضر مقبول . . . والمستقبل ملعون .

هذه ليست لوغاريتمات . هذه مجرد عينة مما استجده في هذا الكتاب مجرد نموذج من المقاييس التي حوكم على أساسها الرجال الأربعة . إنها أيضاً ليست مفاجأة . فكل من الأربعة كان يعلم مقدماً بما يتظره ، ومع ذلك قرر اختيار طريقه . فكلما اضطر واحد منهم إلى الاختيار اختار الحرية قبل الضغط . . . اختار الاختلاف قبل الموافقة . . . اختار المفكر فوق السياسي . . . اختار الإنسان الواحد فوق القطيع الضخم . لهذا كله دفعوا ثمناً غالياً وتعرضوا لعقاب صارم . ومع توقع النتيجة وانتظار العقوبة ، فإن أحداً من الأربعة لم يتردد لحظة واحدة قبل أن يخرج كتابه . لقد قال رأيه وبدأ يحارب من أجله . إنهم يحاربون من أجل إعلان رأيهم . ليس من أجل وظيفة . ليس من أجل مركز . ليس من أجل سلطة . بل من أجل فكرة . مبدأ . رأي . وفي كل مرة كانت المعركة تدور بين طرفين غير متكافئين من البداية : رأس ضد الحائط . . . قلم ضد السيف . . . شيخ ضد الكعبة . . . وطه حسين ضد مصر .

وكان الصراع يجري بين رأى ورأى . حجة وحجة . ومع ذلك لم تكن هناك مجادلة . لم تكن هناك مناقشة . كانت هناك فقط . . . ملاكمة . والأسوأ من هذا أنها ملاكمة تحت الحزام . إن السلطة تصدر حكمها على المؤلف في كل مرة بأنه كفر بالله ، ثم تستصدر من الله تأكيداً بالحكم . . . حتى لا يقدم المؤلف استئنافاً إلى السماء !

وفي كل مرة كان كل كتاب يشير ردود أفعال كثيرة بين المثقفين في المجتمع المصري . ولكن السلطة هي التي كانت تحتفظ لنفسها بحق الحسم في النهاية . وحينما تحسم السلطة فإنها لا تفكر ، لا تقدر ، إنها تذيب . . . تستأصل . . . تقتل . وللأسف . . . كانت السلطة تجد دائماً مثقفين آخرين يمهّدون الطريق أمامها . مثقفين تجدهم في كل مجتمع مستعدين للتصفيق للسلطة . . . طالما أن رأساً آخر هو الذي تحت السيف !

وفي كل مرة أيضاً كان كل كتاب يثير الشكوك في صحة واحدة من العلاقات الرئيسية داخل المجتمع : علاقة الرجل بالمرأة ... علاقة السلطان بمواطنيه . . أو علاقة السياسة بالدين والأدب .

وبالنسبة لكل واحدة من هذه العلاقات كان المجتمع يحتفظ لنفسه بمجموعة من المفاهيم الثابتة المستمرة التي أصبحت خبزاً يومياً يأكله الناس . مفاهيم خاطئة . . لا يهم . مريضة . . لا يهم . إن المهم فقط هو أنها موجودة وأن على كل فرد في المجتمع أن يقبلها على ما هي عليه . وعلى كل كاتب أن يصفق لها . . أو يغلق فيه .

وبالطبع من الممكن دائماً أن تصفق للخطأ . . وتستمر في الكتابة ، أو تعرف الخطأ . . لكن تستمر في التصفيق له . هذا ما اختارته الأغلبية في تلك الأيام التي صدرت فيها تلك الكتب الأربعة .

ولكن كلاً من طه حسين وعلى عبد الرازق والكواكبي وقاسم أمين اختار طريقاً آخر : طريق العذاب . لقد عرفوا أن مكانهم ليس مع القطيع ، ولكن مع الحقيقة . . مع المستقبل .

وفي اختيارهم هذا فإنهم دفعوا الثمن الذي كان لابد أن يدفعوه نيابة عن غيرهم . ففي كل جيل من المثقفين تستطيع أن تجد دائماً عدداً قليلاً من الذين يقاؤون التضحية بكل شيء - الأسرة ، والثروة ، والمركز ، والأصدقاء ، والوظيفة - لكي يجيبوا عن السؤال المفزع : كيف يجب علينا أن نعيش . . وتفكر ؟ السؤال صعب . . والإجابة هامة . . والتمن فادح .

إن حياتهم تصبح جحيماً . . والصداقة معهم تصبح تهمة . . والاستماع إليهم يصبح جريمة . . ولكن ضميرهم يسريح . إن الضمير يسريح . . لأنهم قالوا ما يؤمنون بأنه حق ، ولأنهم رفضوا الانضمام إلى القطيع . . فالأسماك الميتة فقط هي التي تسبح مع التيار .

ولأنهم لم يكونوا أسماكاً ميتة . . لم يكونوا عقولاً ميتة . . فإنهم قالوا

للناس رأيهم بصراحة .

وكان أول ثمن دفعوه لهذه الصراحة هو أن المجتمع وضعهم في قائمة السوداء . نعم . لسنوات طويلة ظل طه حسين وعلى عبد الرازق والكواكبي وقاسم أمين .. رجالاً في القائمة السوداء . إن العقوبة هنا شخصية ، ولكن الهدف الأكثر أهمية هو تحذير غيرهم من سلوك الطريق نفسه . لهذا تساوى مركزهم فترة طويلة مع مركز المجرمين . أسوأ من المجرمين . لهذا قام المجتمع سريعاً بقتل كتبهم . بقتل آرائهم .

ولماذا لا تسمى العنكبوت عنكبوتاً ؟

القضية هي حرية الرأي . .

إن جرائم القتل الأربعة ليست هي الجرائم الوحيدة التي ارتكبتها السلطة ضد حرية الرأي . إنها فقط حالات « التلبس » . الحالات التي وقف فيها الجاني « متلبساً » أمام التاريخ . . وأمام المستقبل . وهي جرائم ساهمت فيها أطراف كثيرة . ولكن السياسة كانت هناك دائماً وراء كل جريمة . هذا طبيعي . لأن السياسة في مجتمعاتنا كانت دائماً مع الأمر الواقع ، وضد التغيير . إن التغيير يقع ، والمستقبل يصل ، ولكن المستقبل يفاجئنا في كل مرة حيث لم نتصوره ، أو نستعد له . ولأن السياسة كانت ترفع حرية الرأي كمجرد شعار . منذ ألف سنة وهي شعار . ولأن السياسة كانت تجد في حرية الرأي خطراً مباشراً عليها ، وترفض لا تريده بالنسبة لمواطنيها .

وعندما كانت السياسة في مجتمعاتنا تقتل حرية الرأي — منذ ألف سنة وهي تقتل حرية الرأي — فلماذا كانت في الواقع تقتل أشياء كثيرة في مجتمعاتنا . إنها تقتل العلم والأدب والتفكير والكرامة والعدل . تقتل المستقبل . إنها تزرع الطاعة بدلاً من النقد ، النفاق بدلاً من الصدق ، الخوف بدلاً من الشجاعة .

وفي النهاية كان المجتمع كله هو الذي يدفع الثمن . إن العلم غير

موجود . . لأنك لا تستطيع أن تبني مجتمعاً علمياً من العبيد . والأدب غير موجود . . لأن الأدب الجيد لا يكتبه أدباء خائفون . والثقافة لا تنتشر . . لأن النفاق يحقق لك ما تحققه الثقافة . . وأكثر .

ثم إن السياسة نفسها كانت تقع في تناقض آخر بعد ذلك . إنها تريد من المواطن أن يكون جباناً في مواجهة ماضيه . . شجاعاً في مواجهة مستقبله . جباناً في مواجهة حاكمه . . وشجاعاً في مواجهة عدوه . هذا مستحيل . لأن الجبن والشجاعة لا ينقسمان إلى أجزاء . إن الجبن يتحقق بإعدام الحرية . والشجاعة تتحقق بانتشار الحرية . هذا هو التناقض . لأن الحرية هي في النهاية شجاعة عقلية . وحينما تموت شجاعة المواطن في بيته . . فلأنها لن تولد فيه فجأة خارج بيته . إن الإنسان لا يستطيع أن يصبح شجاعاً فجأة بمجرد شعار ، بمجرد خطبة . . مثلما لا يستطيع الإنسان أن يصبح وسيقاراً فجأة بمجرد سماعه قطعة من الموسيقى . إنني أعتقد أن أعطيك قلبي . . سوف أصبح عاشقاً .

أعطيك طعامي . . سوف أصبح جائعاً .

أعطيك ثروتي . . سوف أصبح فقيراً .

أعطيك عمري . . سوف أصبح ذكراً .

ولكنني - أبداً أبداً - لا أستطيع أن أعطيك حريتي . إن حريتي

هي دمائي ، هي عقلي ، هي تفكيري ، هي خبز حياتي . إنني

لو أعطيتك إياها . . فإنني أصبح قطعياً . حيواناً . كمية مهمة .

شيئاً بلا قيمة . شيئاً له ماض . ولكن ليس أمامه مستقبل . إن حريتي

هي رأيي ، هي شجاعتي ، هي نبض الحياة في شراييني .

دعنا إذن نناقش القضايا الأربعة - الجرائم الأربعة - التالية

باعتبارها نموذجاً في الشجاعة العقلية . نموذجاً من الصراع بين الخوف

والشجاعة . بين الماضي والمستقبل . بين السلطة وحرية الرأي .

أما الباقي . . فهو تاريخ .

محمود عوض

قاسم أمين



رأس فخذ الحائط !

« حيث إن أفراد عائلتنا المخصوصة قد وهبوا
حسب الإيجاب ٢٥٧٢٩ ٤ فداناً من الأراضي ،
والمقدار المعلوم بأملك كما هو مبين بالكشف ،
ولأنه في هذه الحالة طبعاً سيحصل عسراً في
المعيشة . . . فلأجل موارد معيشتهم قد
تخصص لهم مبلغ ٢٦٠ ألف جنيه من مبلغ
٣٦٠ ألف جنيه المخصص لمقام خديويتنا
بحسب المخصص لاسم كل منهم . »

هذه ديباجة الأمر الذي أصدره الخديو إسماعيل - والى مصر -
سنة ١٨٧٨ . أمر يفرض على الحكومة المصرية أن تدفع للخديو وأسرته
٣٦٠ ألف جنيه كمرتب سنوى حتى لا . . . يحصل عسر في المعيشة ،
لأفراد الأسرة . وهذا المبلغ تدفعه الحكومة المصرية برغم أن كل ميزانيتها
سته ملايين جنيه ، أى أنه بعملية حسابية بسيطة ، يعادل ٧٢ مليون
جنيه تدفعها الحكومة المصرية الآن !

وفي الشهر التالى مباشرة - نوفمبر سنة ١٨٧٨ - أصدر الخديو أمراً
عالياً آخر يحدد طريقة توزيع الـ ٣٦٠ ألف جنيه على أسرته ، في
قائمة تضمنت على رأسها كل من :

١٠٠ ألف جنيه - الحضرة الفخيمة الخديوية .
أربعة وخمسون ألف جنيه - والددة الجنب العالى الخديوى .

عشرون ألف جنيه - برنجى هانم
 عشرون ألف جنيه - إيكنجى هانم
 عشرون ألف جنيه - أوتشنجى هانم
 خمسون ألف جنيه - دورتنجى هانم .

إن الهوانم المشار إليهن : « برنجى هانم . . إيكنجى هانم . . إلخ »
 هن زوجات الخديو الأربع . وقد ذكرن بالترتيب التركى ، أى الهانم
 الأولى والهانم الثانية . . إلخ .

أربع هوانم تركيات تدفع لهن الحكومة المصرية من ميزانيتها مائة
 وعشرة آلاف جنيه ، فى حين أن الحكومة - نفس الحكومة - تدفع
 فى نفس السنة .. عشرة جنيهات شهرياً لجمال الدين الأفغانى . وحتى
 هذه الجنيهات العشرة لم يتقرر صرفها إلا بعد أن توسط « داخلية ناظرى
 عطوفتلو أفندم حضرتلى رياض باشا » - رئيس الوزراء . . لدى
 الخديو . بعد هذه الوساطة فقط وافق الخديو على صرف الجنيهات
 العشرة مرتباً شهرياً لجمال الدين الأفغانى ، أكبر مفكر فى مصر فى
 وقتها . وحتى بعد سنوات أخرى من هذه الوساطة لم يزد المرتب الذى
 دفعته الحكومة المصرية للشيخ محمد عبده مقابل عمله فى جريدة الوقائع
 المصرية على خمسة عشر جنيهاً ، وسعد زغلول ثمانية جنيهات . إنهم
 لا يستحقون أكثر من ذلك . هذا هو رأى حكومة مصر .

ولم يكن خديو مصر يدفع هذه المرتبات لإيماناً بالفكر والمفكرين بل
 لأنه يريد أن يستكمل لنفسه مظاهر الحاكم العصرى . بل إنه عندما
 يحاول تطوير الجريدة المصرية الناطقة باسم الحكومة يصدر أمراً خديوياً
 عالياً يأمر فيه لحررى الجريدة « .. بالبن والفحم لزوم القهوة والماء
 العذب لزوم المشروب » . ماذا يبقى لهم بعد ذلك ؟ لا شئ سوى تدبيج
 المقالات فى مدح فخامته !

هذا هو مفهوم العصرية عند الخديو إسماعيل . إنه يبنى داراً للأوبرا

على الطراز الأوربي ، يبنى قصراً بالجزيرة على مثال قصر الحمراء في الأندلس . ثم يبنى قصراً في الجزيرة ، وقصراً في القبة ، وقصراً في الإسماعيلية ، يشتري قصراً في باريس ، ينفق مليوناً و ٤٠٠ ألف جنيه في حفل واحد لافتتاح قناة السويس .

هذه هي العصرية : مظهر براق يختنق تحته شعب يعاني الجهل ، والفقر والمرض . إن الخديو لا يهتم بالواقع . إنه يهتم فقط بالشكل الخارجي ، بالمظهر ، بالديكور . لهذا لم يكن هناك مفر من أن تصل ديون مصر في آخر حكمه إلى ٩٥ مليون جنيه . ديون تبعتها الإفلاس والتدخل الأجنبي ثم الاحتلال الأجنبي .

و . . . هذا هو الجو الذي نشأ فيه وتربى طفل صغير اسمه قاسم محمد أمين .

إن قاسم أمين ولد في أول ديسمبر سنة ١٨٦٣ لأم مصرية وأب من أصل تركي . وعندما تقدم لنيل إجازة الحقوق سنة ١٨٨١ كان أول الناجحين في الليسانس . لم يكن عمره قد تجاوز الثامنة عشرة بعد . ولكنها سن لا تكفي للانتباه إلى الأحداث الخطيرة التي يمر بها بلده مصر : خديو آخر يحكم - هو الخديو توفيق - تدخل أجنبي في الاقتصاد المصري . ثورة وطنية بقيادة عرابي تصاب بالإخفاق . احتلال إنجليزي يستعمر مصر منذ سنة ١٨٨٢ . شعور عام بالنكسة يستمر سنوات . صعاليك أجنب يأتون إلى مصر فيصبحون أثرياء في غمضة عين ، لا شيء إلا أنهم صعاليك . . . ولأنهم أجنب . خديو آخر يعتلى كرسي الحكم : الخديو عباس حلمي الثاني .

في عهد عباس باعت مصر ١١ باخرة تملكها إلى شركة إنجليزية بمبلغ ١٥٠ ألف جنيه ، مع أن إنجلترا كانت قد باعت ثلاثة من هذه البواخر إلى مصر بـ ٢٠٠ ألف جنيه !

هذه هي أيضاً السنة التي حاول فيها اللورد كرومر أن يبيع سكك

حديد الحكومة المصرية في السودان إلى شركة إنجليزية . إنها سنة ١٨٨٨ .
سنة يسميها المؤرخ عبد الرحمن الرافعي سنة التصفية . تصفية
ممتلكات الحكومة المصرية .

ولكنها كانت أيضاً السنة التي بدأ قاسم أمين يستعد فيها لأكبر معركة
فكرية خاضها في حياته . معركة انطلقت شرارتها بسبب كتاب له
أخرجه إلى النور في السنة التالية ١٨٨٩ . كتاب عنوانه « تحرير
المرأة » . كتاب « . . . كان ظهوره حادثاً ، بل حادثاً خطيراً » ، على
حد تعبير الدكتور محمد حسين هيكل بعد ذلك بسنوات .

إن قاسم أمين ، فيما بين حصوله على إجازة الحقوق سنة ١٨٨١ ،
وبين إخراج كتابه سنة ١٨٨٩ ، كان قد مر بأحداث هائلة . .
على عكس الأحداث الضخمة التي عاشها مصر .

ففي خلال تلك السنوات تعرف قاسم أمين بجمال الدين الأفغانى
في « باريس » ومحمد عبده وسعد زغلول . . وكان قد سافر إلى فرنسا
في بعثة دراسية . عاد من هناك ليعمل في سلك القضاء وعمره ٢٢ سنة .
انتقل إلى نيابة بنى سويف ثم طنطا . وفي النهاية عين مع سعد زغلول
بقرار واحد قاضيين بمحكمة الاستئناف . . إلى أن أصبح كل منهما
مستشاراً في سنة ١٨٩٤ ، حيثئذ قرر قاسم أمين أن يتزوج ، وسرعان
ما أصبح رب أسرة .

هذه هي حياة قاسم أمين عندما نتأملها في تلك الفترة . حياة
هادئة ، عادية ، سائلة .

وخلال تلك السنوات كانت أحوال المجتمع المصرى قد بدأت
تجذب اهتمامه شيئاً فشيئاً . لقد أمضى سنوات طويلة يتأمل طريقة حياة
هذا المجتمع وأسلوب تفكيره بالنسبة لجمال رئيسى هو علاقة الرجل والمرأة .
كيف كان المجتمع يرى تلك العلاقة في تلك السنوات ؟

نعود إلى التاريخ . .

إن المجتمع المصرى يضع الرجل والمرأة على أبعد مسافة ممكنة
بعضهما من بعض . . فالرجل يجب أن تكون له لحية طويلة أو —
على الأقل — شارب ضخيم ، حتى تكون رجولته ظاهرة من بعيد .
من مسافة !

أما المرأة فيجب أن تبدو كخيمة تمشى على قدمين . خيمة لا
يبدو منها سوى ثقيبتين ضيقين يسمحان لعينيها بالرؤية .
إن كلاً من الرجل والمرأة يجب أن يتميز عن الآخر فى سلوكه .
فالرجل قوى . . علوانى . . جهورى الصوت .

والمرأة ضعيفة . . خجولة . . خافتة الصوت . . تلتزم دائماً بموقف
الدفاع . . المرأة لا تتكلم ، بل تستمع . لا تناقش ، بل تطيع .
لا تتحرك . بل تنتظر .

إنها تنتظر فى البيت حتى يصل إليها العريس . إن العريس دائماً
هو ابن الحلال المنتظر . ويجب أن يصل ابن الحلال هذا قبل أن يصل
سن الفتاة إلى الثانية عشرة . إن الرجل يستطيع أن يتزوج فى أى وقت ،
أى سن . أما المرأة فلا بد أن تتزوج فى سن الثانية عشرة . تصرف ضد
ما تريده الطبيعة نفسها . . ولكن هذا ما يريده المجتمع . إن المجتمع
صارم فى هذه النقطة . إنه يعطى الفتاة مهلة للزواج حتى تصبح فى سن
السادسة عشرة . بالكثير السابعة عشرة . أما إذا لم تتزوج قبل هذه
السن ، فالويل لها . ابتداء من السابعة عشرة سوف ينظر المجتمع إلى
الفتاة غير المتزوجة على أنها « عانس » . سوف تنظر إليها أخواتها
الصغيرات على أنها حاجز . سوف تنظر لها زميلاتهن على أنها نحس .

لهذا السبب فإن أى فتاة تبدأ — منذ سن الثانية عشرة — « تنتظر » .
فابتداء من هذه السن — وأحياناً ابتداء من سن العاشرة —
تسحب الأسرة فتاتها إلى داخل المنزل . من الآن يجب أن تبقى
الفتاة داخل الجدران ، يجب أن ترتدى الحجاب والخبرة ، تتوقف

عن اللعب والمرح والخروج إلى الشارع .. من الآن عليها أن تتوقع على نفسها . إذا نظرت إلى الشارع فمن خلال ثقب « المشربية » . إذا جلست في ركن الحريم . إذا تعلمت فن طريق « المعلمة » التي تعلمها بعض مبادئ تفصيل الملابس .

من الآن على الفتاة أن تترقب .. تفكر .. تتأمل ، تحلم ، تنتظر . خبر زوجها . إنها لا تنتظر زوجاً محدداً . . فهذا من اختصاص والدها . لا تنتظر يوماً محدداً . فهذا من اختصاص والد العريس المنتظر . إن عليها فقط أن تنتظر . . تنتظر شخصاً ما . . في ليلة ما . . تزف إليه .

بل إن الرجل نفسه عليه أن ينتظر قراراً غريباً آخر يتخذه والده بشأن اختيار شريكة حياته . إن المجتمع يرى أن الزواج هو عملية تلخل في اختصاص أي إنسان إلا الزوج والزوجة ! أحياناً يتم الاتفاق على الزواج بين والدي العريس والعروس وهما ما يزالان أطفالاً في الخامسة أو السادسة . . أحياناً أخرى يتم هذا الاتفاق قبل الزواج الفعلي بشهر ، أو حتى بأسبوع . . وفي جميع الأحوال فإن العروسين يواجهان بعضهما بعضاً لأول مرة ليلة الزفاف . . بدون أن تكون لدى أحدهما أقل فكرة عن الآخر .

إن العروس - قبل أن يتم الزفاف فعلاً بخمس دقائق فقط - لا تكون لديها أدنى فكرة : هل زوجها هذا شاب ، عجوز ، أخنف ، أعمى ، أعرج ، قصير ، طويل ؟

والعريس لا تكون لديه أقل فكرة عما إذا كانت شريكة حياته هذه صحيحة . . مريضة ، حذباء الظهر ، مقوسة الساقين ، سمراء ، بيضاء ، رفيعة ، سمينة !

هل تريد مثلاً واقعياً ؟ خذ هذه القصة التي يرويها أحمد شفيق باشا عن نفسه في الجزء الأول من مذكراته .

يقول أحمد شفيق : « في نوفمبر سنة ١٨٩١ ، عندما كنت راجعاً في أحد الأيام من السراى إلى المنزل قابلنى عبده بك البابلى رئيس الجواهرجية وفاجأنى بتهنئة لم أعرف لها مناسبة .. فسألته الإفصاح عن سبب ذلك ، فأجابنى بأنه كلف بإعداد بعض المجوهرات والفضية لجهاز إحدى كريمات العائلات الشريفة اسماً وأصلاً والتي ستزف إلى . فدهشت وأخبرت والدتى بذلك ورغبت فى رؤية خطيبتى قبل الزواج ، فقالت : إن ذلك لا يتأتى مع عائلة شريفة كهاته ، ولا سيما أن ذلك لم يكن مألوفاً . فرجوتها أن أرى على الأقل صورتها . وبعد يومين من ذلك حضرت إحدى السيدات متدبة من قبل هاته العائلة لإبلاغ والدتى قرارها باختيارى زوجاً لإحدى كريماتها . فطلبت منها والدتى أن تقدم لوالدة العروس الشكر ، وأن تعلمها بأنها ستزورها لترى خطيبتى . وعقب ذلك رجعت هاته السيدة ثانية وأبلغت والدتى استياء العائلة من طلبها . وكان هذا سبباً فى عدم إتمام الزواج . »

هكذا كان المجتمع يعيش ويفكر . . إن كل فتاة عليها أن تنتظر قرار زواجها . . كقرار . . قرار لا يقبل مناقشة . . قرار يبلغه والدها إليها عن طريق والدتها . وإلى أن تبلغها والدتها هذا القرار عليها أن تنتظر . وفى خلال مدة انتظارها هذه عليها أن تتعلم كل المهارات التى تجعلها فى المستقبل زوجة ناجحة . عليها أن تتعلم من أمها كيف تغسل ، تطبخ ، تكنس ، تنظف ، تفصل ، تعجن ، تخبز ، تلد ، تطيع ، تستمع . . والأهم من هذا كله أن تحتفظ بزواجها المنتظر . إنها تعلم من أمها أن هناك وصفة سحرية للزوج : أن تنجب له طفلاً من السنة الأولى . طفل - لا طفلة ، فالرجل يحب الأولاد ، لا البنات . . وعليها أن تنجب الطفل الثانى ، الثالث . . الرابع ، الخامس ، الثامن بأقصى مرعة . من الأفضل أن تلد مرة كل سنة . . لأن هذا يجعل زوجها مشدوداً إليها من البداية بقيد متين .

ومن اللحظة التي تتزوج فيها الفتاة يبدأ الحائط بينها وبين المجتمع يزداد ارتفاعاً .. وسمكاً . من الآن سوف يصبح المنزل - أكثر من أى وقت مضى - هو كل دنيها . إن أى شئ يحدث خارجه هو شئ تافه أو شئ لم يحدث مطلقاً . أن يكون اليوم هو السبت أو الأربعاء .. مسألة لا تهم كثيراً ، فكل الأيام تتشابه . من الآن سوف يناديها المجتمع بلقب « السيدة المصونة والجوهرة المكنونة حرم فلان » . إن قيمتها إذن هي أنها مصونة .. مكنونة . تعبير مهذب بديل عن « مدفونة » . مدفونة خلف حائط .. داخل منزل . ومن الآن سوف يصبح المجتمع كله الفرصة . ومهمة المجتمع أن يسحب منها هذه الفرصة حتى لا تفسد المرأة بتصرفاتها أخلاق المجتمع كله . وهذه الفرصة موجودة في كل مرة تخرج المرأة فيها من منزلها .. إذن .. يجب ألا يسمح لها بالخروج . ولماذا تخرج ؟ أليس السقاء يقوم بإحضار المياه العذبة إلى البيت كل يوم ؟ ألا تقوم « الدلالة » بإحضار أنواع الأقمشة والخضراوات كل صباح ؟ إذن .. يكفي أن تخرج المرأة كل أسبوعين ، أو كل أسبوع ، إن المجتمع لا يستطيع أن تكون مسرفاً مع المرأة أكثر من ذلك .

وإذا خرجت المرأة فبصحبة رجل .. ولكي تزور والدتها أو سيدة أخرى متروجة ، أو قريبة لها .

وقبل أن تخرج المرأة فلأنها تقضى ساعات طويلة تستعد لهذا الخروج . إنها تمشط شعرها - مع ملاحظة أن الموضة هي أن تطيل المرأة شعرها حتى خصرها . شعر معقوص .. ممشط ، مفتول في ضفائر . شعر يتأسك بفضل كومة من الدبايس والمشابك .

وبعد أن تترين المرأة تلبس - فراحية - على جسمها و - عزيزية - على رأسها و - يشمك - على وجهها به ثقبان تطل منهما عيناها . إنها ترتدى - شتيان - و - سلطة - و - سبله -

ومصطلحات أخرى كثيرة . وفوق هذا كله ترتدى - حبرة - تغطي بها جسمها من كعب قدمها حتى قمة رأسها . . على رأسها منديل كغطاء تحت الحبرة ، ثم برقع يغطي الوجه . وفي قدميها تضع المرأة حذاء أو خفًا أصفر من قطعتين : قطعة تغطي القدم والأخرى تلبس داخل الأولى وتغطي الساق . . أحياناً تضع في قدمها خلخالاً .

وفي النهاية تخرج المرأة بهذه الكومة من الملابس - هذه التحصينات الدفاعية - لكي تتركب حماراً . . يسير أمامها خادم يقودها إلى مكان زيارتها . وبالطبع يستطيع الفقراء أن يعنى المرأة من بعض هذه الملابس ، ولكن في النهاية تظل هذه هي الصورة الكاملة التي يريد المجتمع من ملابس المرأة .

إن المرأة تضع فوق جسمها كل هذه الملابس - طبقة فوق طبقة - تماماً كطبقات جلد البصل . . حتى يخفى الأثر الأخير لأثوابها . بل إن العناصر الطبيعية الأساسية - الشمس والضوء والهواء مثلاً - ليس مسموحاً لها أن تنفذ إلى جسم المرأة بأي حال من الأحوال . وعلى المرأة أن ترتدى كل هذه الملابس مهما كان الجو . . حاراً أو بارداً . مهما كان الوقت صباحاً أو مساءً . . إن المجتمع يريد في النهاية أن تخفى كل الملامح المميزة لجسم المرأة . ومن لحظة زواجها حتى موتها . . فلن يرى إنسان واحد أي جزء من جسمها غير زوجها . لن يرى أحد في الشارع وجهها . . ومهمة الحجاب هي منع مثل هذه الفضيحة . سوف يظل الحجاب حاجزاً على وجه المرأة طوال حياتها إلى أن تموت . وحتى عندما تموت ، فربما تصعد روحها إلى السماء وهي أيضاً من خلف حجاب ! هذه هي الوسيلة الوحيدة أمام المجتمع لكي يضمن انتشار الفضيلة واختفاء الرذيلة .

ومع ذلك . .

هل انتشرت الفضيلة واختفت الرذيلة حقاً ؟

هل كانت مدينة القاهرة مثلاً - في تلك السنوات الأخيرة من القرن التاسع عشر ، أكثر فضيلة وأقل رذيلة من القاهرة الآن ، بعد عشرات السنوات من التطور ؟

إن الإجابة هي كلمة واحدة : لا . أبداً . مطلقاً !
لقد أقام المجتمع حائطاً عالياً بين الرجل والمرأة ، لقد غطى جسم المرأة بعباءة واسعة لا ينفذ منها الضوء ولا الشمس ولا الهواء ، عباءة أخلاقية كان من المتوقع أن تختبئ تحتها كل الرذائل . . وتبرز خارجها كل الفضائل .

ومع ذلك كله . . كانت هذه العباءة الأخلاقية مهلهلة . . ملأى بالثقوب .

وفي هذه النقطة نعود إلى مذكرات أحمد شفيق باشا - أول من أعطى صورة شاملة لتلك الأيام ، نعود إلى الجزء الأول من المذكرات ، وهو يؤرخ أحوال مصر حتى سنة ١٨٩٢ .

إن أحمد شفيق يسجل في سطر واحد مستوى الأخلاق العامة للمجتمع المصري في القاهرة ، طبيعى أنه يرفع من قيمة الجيل الذى يتسمى إليه ، ولكنه بعد سطر واحد سوف يبدأ يستدرك بحيث تنسف مسطوره التالية السطر الأول من أساسه .

يقول أحمد شفيق : « . . لم يكن التهنك معروفاً في الملبس أو الخروج أو السير أو غيرها ، إلا بين العاهرات في الأحياء الخاصة بهن . وكان الحجاب من لوازم المرأة ، فلم يكن يتاح لها الخروج إلا في وقار وحشمة ومع هذا . . . »

مع هذا . . ماذا ؟

هنا يبدأ أحمد شفيق يتراجع خطوة خطوة ! . .

« . . مع هذا فقد كان هناك نوع ظريف من المغازلات الخاصة ، ذلك أن بعض الفتيان كانوا يتعرفون ببعض الأسر ، فيقضون ليالى في

بيوتها ، كلها أنس وسمر وطرب ، وقد يشركون معهم بعض زملائهم متفككين فيقودونهم في العربات إلى هذه المنازل معصوبى الأعين ، فلا ترفع العصابات عن أعينهم إلا في داخل المنزل ، وبعد قضاء السهرة يخرجون كما دخلوا معصوبى الأعين ، حتى لا يعرفوا فى أى مكان كانوا ، ولا فى أى منزل أتيحت لهم تلك السهرات ، وكان أخى محمود أفندى وهى شاباً وسيماً مولعاً بالطرب جميل الصوت ، وكثيراً ما كانت وسامته وجمال صوته يتيحان له فرصاً كهذه لا يدري أين ولا كيف سنحت ، حتى يكون فيها وحتى يستمرئ لذاتها ، وقد كانت تذاع يومئذ روايات غريبة ، منها اقتناص أفراد من رجال الجيش الأشداء بجهة العباسية ليلاً ، ووضعهم فى عربات مقفلة ، والسير بهم إلى دار سيدة عظيمة الشأن يتوصل إلى مقرها بواسطة سرداب تحت الأرض ، ثم لا يعرف لهم من بعد ذلك مقر .

عزيزى القارئ - انتهت كلمات صاحب المذكرات ، هل فهمت منها ما فهمته أنا ؟ أشكرك .

خذ أيضاً مثلاً آخر - من نفس المذكرات . يقول أحمد شفيق : « كان يوجد فى القاهرة بيوت خاصة ببيع الرقيق تعرض بواسطة يسرجيات أو يسرجيين ، وكان يرتاد هذه البيوت من يريد اقتناء الجوارى أو الممالك أو العبيد ، وكان المعتاد أن يكشف على الحسنين وهم عرايا . . . وكان مالكو الرقيق يستمتعون بالإناث - الجوارى - وخصوصاً البيض منهن . وكن يملأن بيوت الكبراء . . . وبذا اختلط الدم المصرى بدم الجراكسة فى بعض الأسر . »

ولكن شراء الرقيق أمر لا يستطيعه غير الأغنياء - الكبراء بلغة العصر - فضلاً عن أنه كان قد منع رسمياً منذ أيام الخديو إسماعيل ، إذن . . . نبحث عن وسائل أخرى لقياس الحجم الحقيقى للرديلة فى القاهرة خلال تلك الفترة . . .

إن القاهرة - في بداية العقد الأخير من القرن التاسع عشر -
 هي مدينة يقيم فيها ٣٧٥ ألفاً من السكان . هؤلاء كل سكانها ، بما
 فيهم ٣٢ ألفاً من الأجانب ، خواجهات من كل صنف وكل لون .

إن المليات الخمسة تستطيع أن توفر لك إفطاراً جيداً . رغيف بلميم ،
 فول وزيت بلميمين ، طبق سلطة بلميم ، برتقالة بلميم ، الغداء أو
 العشاء - المكون من الخضراوات المطبوخة والأرز ولحم البقر أو
 الضأن - يكلفك عشرين مليماً .

كل شيء رخيص في القاهرة إذن . . بما في ذلك الأخلاق نفسها !
 خذ مثلاً ما كتبه صحيفة الإخلاص بالقاهرة في ١٧ يوليو سنة
 ١٨٩٧ : « إن الرقص المصري مبتذل ومنظره شنيع لا يستحسنه إلا من
 ضرب الجهل أطنابه على قمة رأسه ، سيما وإن الرقصات المصرية من
 من المومسات اللواتي لم يتخذن هذا الفن إلا قضاء لشهواتهن وإيقاع
 الشبان الجهلاء في شباكهن ليسلبن مالهم » . .

خذ هذه الكلمات أيضاً من صحيفة المقطم . نشرتها في ١٩ أغسطس
 سنة ١٨٩٨ في مجال حديثها عن أخلاق الأدباء وعن « . . ارتيادهم
 الطرقات والمتدييات ، وهم كلما رأوا سيدة عارضوها في طريقها وأسمعوها
 من أقوالهم ما يحمر له الوجه ، وأنكى من ذلك وأشد وقاحة شراؤهم الصور
 القبيحة وإبرازها أمام كل مخدرة يلتقون بها . . فتأخذ تلك المسكينة
 الرعدة من هذه السفالة . . ولا يزالون في أثرها حتى تلج حانوتاً أو
 تركب مركبة تخلصها من شرهم » .

مرة أخرى تنشر (المقطم) إعلاناً في ٨ ديسمبر من نفس السنة
 تقول فيه : « أعلن صاحب حمام شنيذ الشهير في بناء حلیم باشا
 بالأزبكية أنه فتح أبوابه من أول ديسمبر الجاري لطالبي الاستحمام
 فيه نساء ورجالاً ، وفي جميع ساعات النهار » .

بعدها تقول صحيفة المؤيد : . . . وبلغ الفساد مبلغاً لم يشاهد في البلاد الأجنبية ، فقد عثروا في يوم واحد على ثلاثة عشر لقيطاً في جوانب القاهرة . . .

والصحف كلها تنشر إعلانات عن طبعات جديدة من كتاب يشرح وسائل (رجوع الشيخ إلى صباه) ، وعن الأدوية التي (. . . تشفى من ارتخاء الأعضاء التناسلية ، ثمن الزجاجة ١٤ قرشاً) ، وتنشر إعلانات عن أدوية أخرى (. . . مضمونة في شفاء أمراض السيلان والزهرى) . . . ماذا جرى ؟ . . .

أليس هذا هو نفس المجتمع الذي اتخذ من قبل أقصى احتياطاته لنشر الفضيلة والقضاء على الرذيلة ؟ نفس المجتمع الذي أراد أن يحمي المرأة من الرجل . . . والرجل من المرأة ؟ نفس المجتمع الذي ارتدى من قبل عباءة أخلاقية محكمة تحصنه ضد الرذيلة ؟

نعم . . . هو نفس المجتمع . . . هي نفس المدينة . . . ولكن . . . في مجتمع كهذا ، ومدينة كهذه . . . فإن تفكيراً كهذا بدأ القضية من مقدمات خاطئة . . . فانهى إلى نتائج خاطئة . لقد رأينا من قبل كيف أن الخديو إسماعيل انطلق يبنى القصور ، يقيم الحفلات ، يؤسس داراً للأوبرا . . . متصوراً أنه — بهذه الواجهة البراقة — قد بنى دولة عصرية ، إن كل ما أثار اهتمامه هو الشكل الخارجى المظهر ، الديكور . . . وكانت النتيجة فاحشة الأضرار عليه وعلى مصر كلها .

والمجتمع كله فعل نفس الشيء بالنسبة لقضية المرأة ، لقد وضع أكواماً من الملابس على جسم المرأة وضع حجاباً على وجهها . . . ورقبياً في ذيلها . . . وحائطاً أمامها . . . متصوراً أنه بذلك قد نشر الفضيلة وقضى على الرذيلة .

ولكن الحقيقة كانت عكس ذلك تماماً . . .

إن كل ما حدث هو أن الرذيلة انتقلت لتعمل تحت الأرض . . بعيداً عن الضوء ، فعلى السطح يحتفظ المجتمع بستار كاذب ، وتحت السطح تنتشر بؤرة فساد أخلاقية تتسع وتتسع ، لا لشيء إلا لأنها بعيدة عن الضوء . كان المجتمع ينظر إلى مياه النيل فينصور أنها هي لم تتغير . . ولكنه لم يكن يعلم أن هذه المياه تتغير كل دقيقة ، كل ثانية . كان ينصور أنه — بمنطق الإكراه — سيرغم المرأة على الفضيلة ، ولكنه لم يكن يعلم أنه لا يوجد إنسان فاضل أو غير فاضل قبل أن يملك حق الاختيار ، قبل أن يكون حرّاً .

كانت وسائل المجتمع في نشر الفضيلة غير طبيعية ، فقاومتها الرذيلة بوسائل غير طبيعية أيضاً ، انتشر البغاء ، انتشرت الكتب الصفراء ، انتشرت الأمراض التناسلية ، إن عدد الشبان المصابين بالأمراض التناسلية وقتها كان مائة ضعف العدد المصاب بها الآن مع فارق جوهري . . هو أن الأمراض وقتها كانت أكثر خطورة لأن الأدوية كانت أقل نجاحاً . بل إن الصحف تسجل أن مقاهى القاهرة في تلك الفترة كانت مقرّاً دائماً للباعة المتجولين الذين يبيعون الرسوم العارية والكتب الجنسية للشبان .

ومع ذلك . . يقال إن المجتمع كان يقصد بهذه الإجراءات الاستثنائية أن يحمي خلите الرئيسية أولاً . يحمى الأسرة . وطالما أن هذه الأمراض الاجتماعية تنتشر بعيداً عن الأسرة فلا خطر ولا ضرر ، طالما الأسرة — كخلية للمجتمع — تعيش هادئة مستقرة . . فإن الأمر يستحق كل هذه الإجراءات غير الطبيعية .

هذه هي الحجة الأخيرة التي يلقيها أنصار تلك التقاليد والحواجز التي أقامها المجتمع . حجة مفعمة . حجة يتوقع أصحابها أن تنهى عندها كل مناقشة .

ياريت ! . .

يأليت الأمر كان كذلك . .

لم يكن كذلك . .

إن الإحصائيات الرسمية للزواج والطلاق عن تلك الفترة تقدم الرد . هذا هو : إنه في مدينة القاهرة وحدها . . نجد أن من بين كل أربع زوجات يتم طلاق ثلاثة منهن . . وتبقى واحدة فقط ! . .

هنا بالضبط تنهار جميع الحجج التي ارتفعت بسببها الحوائط وأقيمت الحواجز . هنا بالضبط سقطت جميع الخطوط الدفاعية التي أقامها المجتمع . سقطت في نفس النقطة التي كان من المفروض أن تدافع عنها .

لقد ركز المجتمع وسائل دفاعه كلها على المرأة . . لقد منعها من الاختلاط ، من التعليم ، من المشاركة حتى في اختيار زوجها ، لقد غطى جسمها بحبرة ووجهها بحجاب ، لقد فصلها عن الحياة بحائط سميك مرتفع خوفاً من نزواتها . إلى هذه الدرجة كانت الأخلاق العامة تخاف — ترتعد — من الرذيلة . إنها — بخوفها هذا — سهلت مهمة هزيمتها بيديها !

ولم تكن الأخلاق العامة هي وحدها التي يحكمها الخوف . .

كان كل شيء في مصر يحكمه الخوف . الخديو يخاف من الاختلال : عقوبته العزل من السلطة . الحكومة تخاف من كرومر : عقوبتها الطرد من كرمي الحكم . الموظف يخاف من رئيسه : عقوبته الفصل من الخدمة . التلميذ يخاف من أستاذه : عقوبته الحبس في الزنزانة . الزوجة تخاف من زوجها : عقوبتها النفي من المجتمع . إن عليها أن ترضى دائماً بنوع المعاملة التي قرر لها المجتمع مقلماً . . عليها أن ترضى أن تكون مواطناً من الدرجة الثالثة . الرجل مواطن من الدرجة الثانية . لا توجد درجة أولى . إنها محجوزة لأي أجنبي يعيش في مصر . . إنجليزى أو غير إنجليزى !

هذا هو المجتمع المصرى فى تلك السنوات الأخيرة من القرن التاسع عشر. هذه هى حواجزه : حاجز كبير بين الحاكم والمحكوم ، حاجز آخر بين الفقير والغنى . حاجز ثالث بين الأب وابنه . حاجز رابع بين المرأة وزوجها .

والآن . . .

سوف يقف شخص واحد وسط هذا المجتمع ، هذه المدينة ، هذه التقاليد . . . ليحاول نزع واحد من هذه الحواجز : حاجز المرأة عن المجتمع .

شخص واحد هو قاسم أمين - تذكره ؟ - سوف يحاول أن يعترض على هذا الحاجز المرتفع ، هذا الحائط السميكة . . . الذى يفصل المرأة عن مجتمعتها . . .

لقد أعد قاسم أمين كتاباً عنوانه « تحرير المرأة » . إنه سوف يبدأ ينشره خلال الأشهر الأولى من تلك السنة - سنة ١٨٨٩ .

إن قاسم أمين تردد كثيراً قبل أن يضع كتابه هذا . تردد لأن الحائط أمامه سميك جداً ، قوى جداً ، مرتفع جداً . إنه لا يتخفى عنا تردده ، بل خوفه .

فن الصفحة الأولى فى الكتاب - بل حتى من السطر الأول - يكتب قاسم أمين : « . . . سيقول قوم إن ما أنشره اليوم بدعة » .
أخطأ قاسم أمين . . .

فبعد صدور الكتاب لم يقل أحد إنه أتى ببذعة ، ولكنهم قالوا فقط - فقط - إن هذا الرجل يجب قتله ! مسكين . . . قاسم أمين !
لقد حاول أن يستخدم رأسه لإزالة الحائط الكبير بين المرأة والمجتمع . ولكن رأسه سوف يتهدم أكثر من مرة . . . قبل أن ينجح ، حتى فى فتح ثقب واحد فى هذا الحائط ! . . .

الحائظ أو: هذه جدتي

أى امرأة تلك التى عاشت فى مصر ، فى تلك السنوات الأخيرة من القرن التاسع عشر ؟ أى امرأة كانت جدتي ؟ أى عقول ؟ . . أى تفكير ؟ . . أى ظروف ؟ . . أى بيئة ؟ . . أى مجتمع ؟ أى عادات أحاطت بجدتي ؟

سؤال ضرورى لكى نفهم قاسم أمين .

إنها - جدتي - امرأة يمكن أن تكون فى سن العشرين ، أو الثلاثين ، أو الأربعين . . ولكنها مع ذلك كانت فى حالة طفولة دائمة . إن الطفولة ليست عمراً تحدده شهادة الميلاد . إنها حالة عقلية . الطفولة معناها أن شخصاً آخر يحمل عنك الهموم ويسحب منك المسؤولية ويفرض عليك الوصاية . إن أفعالك لا تصبح صحيحة قبل أن يوافق هو . . . وهى ليست خاطئة إلا إذا اعترض هو . بهذا القياس فإن المرأة هى طفل مستمر . طفل تحت الوصاية . إن الوصاية مفروضة عليها من الناس والمجتمع والأسرة والأقارب والجيران . . قبل أن يفرضها عليها زوجها . وعندما تتزوج فإن الزوج يقوم بالمهمة نيابة عن الجميع . إن المجتمع زرع فيها مبكراً أهم صفات الطفولة الدائمة . زرع فيها من البداية القدرة على الطاعة وعدم القدرة على التفكير لحسابها . إن قدرها وحظها هو الطاعة العمياء ، إنها ليست زوجة مخلصه قبل أن تكون مطيعة . . وعمياء . إنها لن تكون طيبة قبل أن تستسلم للعالم المحيط بها . إن تلك الدنيا التى تعيش فيها ليست حلاً وسطاً بين

أحلامها وواقعها ، بين إرادتها وظروفها . . ولكنها دنيا غامضة ،
 مبهمه ، مظلمة . دنيا تخضع لأهواء القدر . . والقسمه والنصيب .
 إنها شيء في علم الغيب . شيء لا بد للمرأة أن تخضع له في سلبية
 وصبر وصمت .

إن دنياها تعطيا كل يوم درساً جديداً يؤكد ضرورة السلبية .
 إنها كامرأة عليها أن تطبخ . إن الطبخ يعلمها كل يوم أن تصبر
 وتطيع وتستسلم . إن عليها أن تطيع النار . . تطيع الماء . . تنتظر السكر
 حتى يذوب ، والعجين حتى يخبز . . والغسيل حتى يجف . . والزوج
 حتى يأكل . إنها تنتظر العريس حتى يصل . . تنتظر الأب حتى
 يختار . . تنتظر الأسرة حتى تقرر . إنها تنتظر زوجها حتى يأتي من
 العمل . . تنتظر الدورة كل شهر . . تنتظر الطفل كل سنة . إن
 حياتها كلها انتظار طويل لا ينتهي . إنها في انتظار عودة زوجها من
 العمل . . لكي تعمل . في انتظار ابنسامته . . لكي تهدأ . في انتظار
 ضحكته . . لكي تسريح . في انتظار نقوده كل شهر . . لكي تأكل .
 حتى في الفراش تظل في انتظار رغبته . . لكي تبدأ رغبها .

إنها تشعر بأنها لا حول لها ولا قوة أمام الأشياء والناس والمجتمع . أمام
 الظروف والتقاليد والزوج . إن السلبية فيها تتحالف مع الطاعة ، لكي
 تجعلها في النهاية مخلوقاً صبوراً مستكيناً ، صابراً أمام الكوارث والمصائب .
 إن هذا يقتل فيها أيضاً القدرة على تقويم الأشياء . القدرة على الرفض ،
 على الموازنة ، على النقد ، على فرز الطيب من الخبيث . . والجيد من
 الرديء . إن الجيد جيد لأن زوجها يراه كذلك ، والرديء رديء لأنه
 يقول كذلك . إن كلمة « لماذا » مشطوبة دائماً من لغتها وحديثها .
 إذا قال زوجها شيئاً فليس من حقها أن تقول لماذا . لا من حقها ولا من
 سلطتها ولا في قسرتها . إن سلطة زوجها أمامها نهائية وحاسمة وقاطعة
 وفاصلة . إن الإله الذي يخاف منه الرجل موجود هناك بعيداً في السماء .

ولكن الإله الذى تخشاه جدتى كان موجوداً على بعد خطوتين منها :
 زوجها . إنه إله يعيش معها داخل المنزل ، ويقتسم معها السرير .
 إن سلطة زوجها واضحة أمامها فى داخل البيت . لهذا فلأنها - حتى وهى
 تتعامل مع أولادها - تطلب منهم ، تعاقبهم ، تكافئهم . . باسم
 الرجل ومن خلال سلطته . إن سلطة الرجل أمامها ليست محل مناقشة ،
 وشخصيته ليست محل جدل . إن الساعات التى يقضيها زوجها فى
 المنزل ، الحجرة التى يجلس فيها ، المائدة التى يأكل عليها ، الأشياء التى
 تحيط به . . لها صفات مقلصة . بل إنه - فى كثير من الأسر أيام جدتى -
 كانت الزوجة لا تجرؤ على أن تأكل مع زوجها على مائدة واحدة !
 إن هذا ليس شعوراً طبيعياً بين زوج وزوجته . ولكن الزوج
 بالنسبة لجدتى لم يكن مجرد زوج . كان رمزاً . كان سلطة . كان رمزاً
 للسلطة . إنه يعمل ويخرج ويتصرف ويفكر بالنيابة عن نفسه وعنها .
 إنها تتعامل مع الدنيا كلها من خلاله . إنه حلقة الاتصال الوحيدة
 بينها داخل البيت وبين الدنيا خارج البيت . إن رؤية الدنيا . . رؤية
 الأشياء بوضوح . . ليست من عملها . إن الاختلاط بالناس والدنيا
 ليس من اختصاصها . إن البحث والتفكير ليس فى قدرتها . لهذا فإن
 جدتى لم تكن تعرف كيف تنتقد ، كيف تتحرى الحقيقة ، كيف
 تقوم الأشياء . الطفل لا يقوم شيئاً . الطفل ينتظر أبوه لكى يختار له .
 المرأة تنتظر زوجها لكى يختار لها . إنها تترك له كل شيء ، ليس لأنها
 تريد فقط ، ولكن لأنه - فعلاً - يفهم الدنيا أحسن منها . إن أفكارها
 عن الدنيا والناس تدخل عقلها عن طريقة وبوساطته . إنها فى الواقع
 لم تكن أفكاراً . إنها اتجاهات وميول وعواطف . إذا كانت جدتى ترى
 أن الحكومة فى مصر طيبة ، فلأنها تسمع أن جارها - جندى البوليس -
 يصلى كل فرض فى موعده . إن المقاييس عندها بسيطة ، وهى تلتقطها
 من أقرب شيء تراه بحواسها . . وليس بعقلها . إن المجتمع جعل

مستقبلها مسدوداً وسماها منخفضة ودنياها مغلقة وحياتها مملأى بالتكرار والروتين . إن الزمن لا يأتي لها بعنصر جديد ، وهي بدورها لا تتحكم فيه ولا تشعر بأن لإرادتها أدنى تأثير عليه . إنها ترى المستقبل كمجرد تكرار للماضي . ترى أن حياتها تسير كالقطار ، فوق قضيبين موضوعين مقدماً ، ونحو هدف محقق سلفاً . هدف لم تحتره ولا تعرفه . أقول إن المجتمع حكم على جدتي - وهي هنا رمز لحياتها كله - بأن تعيش حياتها داخل دنيا مغلقة . دنيا محدودة ، بسقف فوق عقلها وأربعة حوائط حول أفكارها . لهذا فإن من الطبيعي أن تلجأ جدتي إلى تكبير تلك الدنيا في الخيال كتعويض عن حجمها وصغرها في الواقع . إنها بالأوهام التي ستتمو في رأسها . . سوف تحس بأن حجم دنياها قد تضاعف ، وحدودها قد اتسعت .

إنها - جدتي - تعبر في ذلك عن النموذج التقليدي للمرأة في مجتمع زراعي مغلق . امرأة تؤمن بالسحر ، بالأحلام ، بتفسير الأحلام ، بالخط ، بالنصيب ، بالقدر ، بالمصادفة ، بالشعوذة ، بالدجل ، بالأساطير ، بالشياطين ، بالنجم ، بالفلك وضرب الرمل وقراءة الكف والأشباح والعفاريت . إنها إذا أرادت الحمل فعليها أن تزور أحد الأضرحة . هذا الضريح لشفاء العاقر ، هذا الضريح لكسب الزوج ، هذا لمنع الحسد ، هذا لجلب الحظ ، هذا لإبعاد النحس .

إنها تفعل هذا كله تعبيراً عن قلقها . إن قلقها هو تعبير عن عدم ثقتها فيما يمكن أن يأتي به إليها المستقبل . عن عدم ثقتها في الدنيا التي تعيش فيها . إنها دنيا مملأى بالتهديد ، جاهزة للانهار ، وهي تعيش فيها خائفة من كلمة غضب يصيح بها زوجها ، خائفة من يمين طلاق يقذف به في وجهها ، خائفة من المعاملة التي يمكن أن تتلقاها من المجتمع لو أعادها زوجها إلى بيت أسرتها . إن الأمثال الشعبية تقول لها :

« اللى تخرج من دارها . . يتقل مقدارها » ، وتقول لها : « نار جوزى ولا جنة أبويا » . إن الدائرة حولها مغلقة . لهذا فإن عليها أن تستسلم لقدرها ونصيبها وجهلها وضيق دنياها . تستسلم بذعر وخوف وانتظار للمجهول . انتظار بخوف واستسلام بذعر . لهذا فإن جدتى - مع جيلها كله - كانت دائماً تحس بعداء للمستقبل . إن كل شىء مجهول ، أو غامض ، أو لم يحدث بعد .. لا ضرورة للتفكير فيه . إن أى شىء جديد عليها - ولم تره من قبل - هو شىء لا بد من تأجيله دائماً . إن المرأة كانت دائماً محافظة سياسياً ورجعية فكرياً .. ولكن جدتى كانت أكثر التصاقاً بالواقع الذى تعرفه وخوفاً من المستقبل الذى تجهله . إن النسبة الكبرى من تصرفاتها - جدتى - يمكن تفسيرها على ضوء هذا الخوف . إن لديها دائماً الإحساس بأن القدر هو شىء لا يمكن تغاديه ولا صده ولا مواجهته . الإحساس بأن كل شىء يمكن أن ينهار فى لحظة ، وكل شىء يمكن أن يحدث بعد لحظة . إنها - مع جيلها كله - لا تستطيع أن تفرق بوضوح بين الممكن والمستحيل . إنها مستعدة لتصدق أى شىء ، مهما كان تناقضه مع العقل . إن دنياها مملأة بالحقائق القليلة المطلقة . . وكل شىء بعد ذلك هو شائعات . إنها تستمع أولاً إلى الشائعات ، ثم تنشرها سريعاً ، وعندما تسمعها من جديد فإنها تبدأ تفزع . تفزع من لا شىء . من إشاعة . . من وهم . . من خيال . . من شبح .

إن خوفها يقود إلى الشك فى كل شىء . . فى الناس والأشياء والمستقبل . إنه خوف يقودها أيضاً إلى الاستسلام . استسلام يقودها بدوره إلى شعور بالعجز . شعور يترجم نفسه فى نوع من اللوم المستمر . لوم على الظروف وعلى الحياة وعلى نفسها . إن لهجتها مملوءة دائماً بالمرارة والشكوى . إنها تشكو من همومها ومتاعبها وظلم القدر ومرارة الدنيا وقسوة الرجال . إنها تشكو لزوجها من أطفالها . وتشكو لأطفالها من أبيهم .

إنها تشكو من كل شيء حتى من حالة الجوع . إن شكواها ملأى دائماً بالتفاصيل . إنها كذلك لأن حياتها نفسها هي مجموعة تفاصيل . إن عقلها تم تدريبه من البداية على أن ينحصر تجوله داخل مساحة محدودة ، لهذا فإنها الآن — بعد أن أصبحت ست بيت — وربة أسرة — أصبحت أكثر اهتماماً بالتفاصيل .

إن أقل شيء يشد انتباه الرجل للحظة واحدة كفيلاً بأن يشد انتباه المرأة يوماً كاملاً . « القاضي يعمل قاضي » . إنها — للحقيقة — دائماً مشغولة ، ولكنها لا تعمل شيئاً . . لا تخلق شيئاً . إنها تعمل وتكرر ما تعلمه ، ثم تبدأ من جديد . إن اهتمامها ووقتها موجه دائماً نحو أشياء لا تمثل أهدافاً في حد ذاتها . إنها مشغولة كل يوم بنفس الأشياء . مشغولة بأن تطبخ ، تغسل ، تكنس ، تنظف ، تطبخ من جديد ، ثم . . بين وقت وآخر . . تلعب حفظها وظروفها .

إن الإنسان الحر ، المسئول ، الناضج ، يلوم نفسه فقط على أفعاله وظروفه . إنه مسئول عن أفعاله . مسئول عن مقاومة ظروفه . ولكن بالنسبة للمرأة فإن كل شيء يحدث لها يتم من خلال الآخرين . لهذا فإن « الآخرين » هم دائماً مسئولون عن كروبها ، ويلامون على أزماتها . إنها تعتبر أن الدنيا كلها مسئولة لأنها صنعت — وتسير فعلاً — بدونها وضدها . إنها تحتاج ضد حالتها منذ الطفولة . لقد وعدتها المجتمع بتعويضات كثيرة مقابل استسلامها . لقد أكد لها المجتمع أنها لو وضعت مستقبلها — مصيرها — في يد الرجل فإن ما وضعت سوف يعود إليها مائة ضعف . إنها الآن — لو تنبأت لحظة واحدة — تشعر أنها تعرضت للغش . لهذا فإن الشعور التالي عندها هو دائماً الاستياء . إن الاستياء هو نقیض التبعية . حينما يعطى الإنسان كل شيء فإنه لا يحصل أبداً على ما فيه الكفاية . إن حالتها دائماً هي حالة المهزوم ، ولا أمل لديه — حتى يوماً ما — في تغيير هذه الهزيمة .

إن العادات والتقاليد علمت الرجل مبكراً التجلد أمام المتاعب ،
ولكنها علمت المرأة : الدموع . إن الرجل يريد غالباً أن يواجه المتاعب
التي تثيرها الحياة أمامه . إنه لن يستسلم لها ، لن يخضع ، لن يرفع
الراية البيضاء عند أول هزيمة . ولكن مع المرأة - مع جدتي وزميلاتها
حتى اليوم - تأخذ الأمور اتجاهاً آخر . مع المرأة فإن أقل متاعب
تذكرها على الفور بعجزها المطلق في دنياها والظلم في حظها . إن
الحل الذي يبدو أمامها متاحاً في هذه الحالة سهل وبسيط : إنها تلجأ
إلى أقرب شخص إليها . تلجأ إلى نفسها . إن تلك الآثار التي نراها
على خديها ، وهاتين العينين الحمرأوين . . . ما هي إلا الجزء الظاهر من
روحها . إن دموعها تتساقط من عينيها . . ساخنة على خديها . . مالحة
في لسانها . دموع تلاطف وجهها مع أنها تملؤه مرارة . إن وجهها يصبح
- مع الزمن - مدرباً على عدم الاحتراق من هذا الفيضان السريع من
الدموع . دموع هي في وقت واحد رثاء وعزاء وتهذبة . دموع تنطلق دائماً
في عاصفة مفاجئة ، وفيضان متدفق لتصبح في النهاية إثباتاً غريباً لبراءتها
واستشهادها . إنها - بحكم العادة - تستخدم الدموع دائماً في
« الفارغة والمليانة » . إنها لم تعد تعرف كيف تميز بين دموع ودمعة .
كلها . . دموع . كلها . . إجابات ، حتى لو لم تكن هناك أسئلة
تستدعي كل هذا الفيضان من الإجابة . إن عينيها تصبحان غمأوين . .
مليئين بالضباب السائل ، ذائبتين في المطر . إن المجتمع يريد لها مهزومة
- نعم - ولكنها تغرق في هزيمتها . تغرق كحجر لا اختيار أمامه . إنها
تغرق ، وفي أثناء غرقها تملص من الرجل الذي يتأملها . إن الرجل
بالنسبة لها هو شلال . . وهي عديمة القوة أمام الشلالات . عديمة القوة
ولكن غزيرة الدموع . إن المجتمع يعتبر أن لجوء المرأة إلى دموعها هو
استخدام غير عادل لعينيها ، ولكنها هي - هي - ترى أن الصراع لم
يكن عادلاً من البداية . لم يكن عادلاً ولا نظيفاً لأن المجتمع لم يضع في

يديها أى سلاح آخر فعال تواجه به ظروفها المحكوم عليها بها بغير استشارتها . إن سلبيتها وخضوعها واستسلامها ، إن طاعتها وانقيادها ، إن صبرها وصمتها ودهوعها ، إن شعورها بالانقياد ، إن حياتها فى دنيا يتحكم فيها القدر تحكماً عابثاً لاشفقة فيه ولا رحمة ، إن الرعب الذى ينتظرها كبديل لانهار بيتها ، إن إحساسها بأن الباب مغلق عليها والنوافذ مقفلة فى وجهها ، والحوائط مرتفعة فى طريقها ، إن شعورها بأنها تعيش فى دنيا من الرجال الذين صنعوا الأخلاق والقيم والمثل والتقاليد وقاموا بحراستها . . دنيا تحترمها وتخشاها . . دنيا تحترمها بغير أن تجرؤ على أن تتقدم إليها ، إن إحساسها بأن الرجل بالنسبة لها هو المصدر الوحيد - والسبب الوحيد أيضاً - لحياتها ، إن رؤيتها الرجل وهو يعيش حياتها هى بالنيابة عنها . . . كل هذا يسحب منها فى النهاية أى شعور ذاتى بالعزة والكرامة . إن العبد لا يمكن أن يعثر فى داخله على عزة أو كرامة ، يكفيه أن يخرج من المسألة كلها بلقمة عيش يأكلها . إنها تخرج من عمرها كله بحياة لم تخطط لها ، بأفكار لم تفكر فيها ، بقيود لم تحترها . إن الأيام - أيام عمرها - تنزلق من بين يديها يوماً بعد يوم . . شهراً بعد شهر . . سنة بعد سنة . . فى تكرار ورتابة وملل وقيود وسلاسل .

ولكن السلاسل - للحقيقة - تتساقط من حول أقدامها . . سلسلة بعد سلسلة . . كلما تقدم بها العمر سنة بعد سنة . إن المجتمع لا يبدأ يتسامح قليلاً مع المرأة إلا إذا تقدمت بها السن . إنها تعيش حياتها ، سنة بعد سنة . . إنها تنجب الأطفال ، طفلاً بعد طفل . . لهذا فإن القيود تبدأ تتساقط من حولها قديماً بعد قيد . . إلى أن تصل إلى الحد الأدنى حينما تتقدم المرأة نحو سن الخمسين .

إنها - جلتى وزميلاتها - بوصولها إلى سن الخمسين قد أصبحت موضوعاً لا يستحق الحراسة من المجتمع . لقد تساقطت ملامح

أنوثتها على الطريق . أنوثة كانت هي السبب الأساسي للأسوار التي رفعها المجتمع حول المرأة من البداية . إن تقدم السن بها يصبح بالتالي مسوغاً لتخفيف القيود عنها مرة بعد مرة . إنها الآن في خريف حياتها .. والخريف بطبيعته ليس مغرباً لأحد . في الخريف تساقط الأوراق ، تذبل الأشياء ، وتموت القدرات . إنها قبل أن تصل إلى سن الخريف ، كانت قد اعتادت كل ما أرادها المجتمع أن تعتاده . إنها أيضاً عرفت زوجها وأدت واجباتها وولدت المطاوب منها . الآن أصبح البيت مستقراً ، والزوج مألوفاً ، والأولاد كباراً . الآن إذن تستطيع هي أن تكون حرة .

باللحسرة !

إنها — جدتي — تكتشف أن هذه الحرية قد وصلت متأخرة في عمرها . متأخرة جداً . لقد أصبحت تملك أقصى حرية عندما وصلت طاقها إلى أقل كفاية . إن عقلها أصيب بالصدأ ، ورأسها دب فيه الشيب ، وظهرها تقوس ، وأسنانها تساقطت ، وقدرتها على التجربة تلاشت ، واعتيادها الواقع تجمد . إن المجتمع كان في شبابها يخشاها .. فأقام الأسوار حولها ، والآن أصبح المجتمع — في شيخوختها — مطمئناً إليها .. اطمئناناً يصل بعد أن أحالها الزمن — وأحالها الواقع — إلى التقاعد .

إنها تقاوم وتقاوم كأي شخص اقرب يوم إحالته إلى المعاش . إنها تستدير حولها لكي تخاف لنفسها دوراً جديداً تستخدم فيه صوتها الذي ارتفع وحريتها التي تحققت . دوراً لا يتحمل كل وقتها الذي أصبح فارغاً .. وطاقها التي ولدت حالا . إنها تستدير حولها ، تستدير إلى ابنها مثلاً . إذا وصل ابنها إلى سن الزواج فإنها تحاول أن تفرض عليه بدورها شريكة حياته . إذا تزوج ابنها فإنها تحاول أن تفرض الوصاية على زوجته . إنها الآن « حماة » في أسوأ صورة يمكن أن تكون عليها الحماة . إنها تعتبر أن ابنها مدين لها هي بحياته . ولكنه ليس مديناً بشيء لتلك الزوجة التي رآها أمس فقط بعد عقد القران . لقد عاشت هي عمرها كله

تحت الوصاية ، وليس أقل من أن يتحمل ابنها الآن جزءاً من الوصاية . إنها تراقب وجهه لكي تتلمس فيه أقل باذرة على الاستياء من زوجته . إذا لم يبتسم هو اليوم فلأن زوجته لم تكن مطيعة له أمس . خناقة . إذا ابتسم كثيراً فلأن زوجته بدأت تسحب عقله بعيداً عن أهله بواسطة السحر . خناقة . إذا بدا عليه التعب لحظة واحدة فلأن زوجته لم تجعله ينام كثيراً أمس . خناقة . إذا اصفر لونه درجة واحدة فلأن زوجته لم تطبخ جيداً في الليلة السابقة . خناقة !

إنها الآن - جلتي وزميلاتها - تبدأ تشفق على ابنها وتتجسس على زوجته . التجسس عليها ، وانتقادها ، واصطياد الأخطاء في تصرفاتها . وفي مقابل ذلك فإنها تقوم بالدور العكسي في حياة ابنها . إنها تتحالف معها ، تقدم لها النصائح ، تحكى لها التجارب ، لكي تطبق هي الأخرى حياتها الجديدة . إن زوج ابنها - على العكس من زوجة ابنها - يصبح صديقاً لها ، وهي بدورها تحاول أن تكسب ثقته لكي يكون أكثر لطفاً مع ابنها .

إنها - جلتي - لن تقتنع أبداً بأن على هؤلاء الجدد - أبنائها وبناتها - أن يعيشوا حياتهم مستقلين عنها ، بإرادتهم وباختيارهم . إنها لن تقتنع لأن أحداً لم يهتم من قبل بإرادتها هي وباختيارها هي . إنها - حينما تستعرض الآن حياتها هي في شريط سينمائي لن تخرج منها بغير المرارة والتعاسة أو - بالكثير - الرضاء الخالي من أى حماس .

إنها تتذكر الآن - في سن الفراغ والتقاعد والحسرة والندم - أن الزوج كان في حياتها إلهاً في جسم إنسان . لقد كانت له سلطات الإله ، وإرادة الإله ، وأوامر الإله ، . . بدون أن يكون هو نفسه إلهاً . إنها - حينما تزوجت ، لم تحتر زوجها ، لم توافق عليه ، لم تعجب به . . ومع ذلك توقع منها المجتمع أن تحب زوجها ، بمثل ما توقع منها أن تطبخ له الطعام وتلد له الأطفال . إن زوجها لم يكن بالنسبة لها مجرد

زوج . . أو شريك حياة ، ولكنه كان مرشداً ومقرراً وأمرأً وناهياً وفي النهاية .. سيداً . إن كل مصادر الاستياء التي تراكت عليه خلال طفولته ، ومؤخراً في حياته . . كل المشاكل التي تراكت عليه يومياً من الظروف ومن الرجال الآخرين . . كانت تذهب معه إلى المنزل لكي يتم تطهيرها فيه أولاً بأول . إن أقل إخفاق يواجهه خارج المنزل لابد أن يتحول إلى أكبر انتصار داخل المنزل كبديل وتعويض ، إنه كان معها دائماً في داخل المنزل عفيفاً وقوياً وأمرأً وقاسياً كرد فعل لكل نقطة ضعف أصابته في مقابلة خارج المنزل . إنه يصيح ويدق المائدة ولا يتسم . . . لأن زوجته قد تفسر ابتسامته كمظهر ضعف . إنها الآن - جلتي - تتذكر أن تلك المسرحية كانت حقيقة يومية بالنسبة لها . إنها تتذكر أن أقل علامة أظهرتها في حياتها على الاستقلال - حتى بغير وعي - كانت تبدو بالنسبة له تمرداً خطيراً يجب أن يسحقه فوراً .

ولكن . . هل كانت جلتي - فعلاً وحققاً - عاجزة عن التمرد ؟ هل كانت تربية المجتمع لها من البداية على الطاعة والامتثال والجهل والخوف . . . تسحب منها كل طاقتها على التمرد ؟
أبداً . غير صحيح بالمرة !

إن ما حدث - في تلك الأيام التي عاشتها المرأة المصرية - هو أن راية التمرد لم تكن ترتفع مطلقاً في الهواء الطلق ، ولكن التمرد كان موجوداً - وينجح كثيراً في الأعماق . إن البخار الذي يظل محبوساً مكبوتاً فترة طويلة يندفع بعنف من أضعف نقطة في السطح .

إن المرأة - أيام جلتي - كانت تبدأ حياتها الزوجية بدنياً جديدة تنتقل إليها . إنها في البداية كانت تنهر بيتها الذي انتقلت إليه ، تنهر برجلها ، تنهر بدنها الجديدة التي انتقلت إليها . ولكن - مع الوقت والقيود والقسوة والأسوار - فإن الانبهار كان يفسح مكانه لشعور جديد : الاستياء . التمرد . الثورة . إنها ثورة مكتومة ، ولكنها ما تزال ثورة . إن المرأة

كانت تكتشف سريعاً أن زوجها هو إنسان عادي ، وليس ما يسوغ أبداً أن تعيش تحت أقدامه . بجانبه - نعم - ولكن ليس تحت أقدامه . إن استياءها من سيطرته عليها يتحول في البداية إلى لوم طويل صامت لظروفها . لوم مرعان ما يبحث عن مجال يتنفس فيه . إن صوتها الذي ظل هامساً طوال وجوده في المنزل سوف يرتفع فجأة بمجرد خروجه . إنها تصبح سعيدة كل صباح بمجرد أن يغلق الباب خلفه ذاهباً إلى عمله . تتنفس الصعداء . إنها حرة . حرة الصوت والحركة ، ولو لمدة زمنية محدودة .. وداخل مساحة منزله ضيقة . إنها تنصرف إلى ألف مهمة صغيرة .. يبدن مشغولتين وعقل فارغ .

ولكن العقل الذي يبدأ فارغاً .. لا يظل إلى النهاية فارغاً . إنها الآن ستشغل عقلها في أفكار على مستوى قدراته : كيف تطيع الزوج علناً .. وتتمرد ضده سراً ؟ كيف تحقق له كل المظاهر التي يريدها .. وفي الوقت نفسه تحقق لنفسها كل المضمون الذي تريده ؟

إن الإجابة في عقلها قد تكون هي اللجوء إلى السحر ، أو المبالغة في الأتوثة ، أو استخدام هذه الأتوثة نفسها . إن زوجها ظل يسعى دائماً - مجتمع كامل يسانده - لكي يشكل شخصيتها حسب هواها ، ولكنها هي الآن - فاللور أصبح عليها - التي ستشكله حسب هواه . إن المجال الوحيد المفتوح أمامها ليس الثورة المكشوفة ، ولا التمرد الواضح ، فالمجتمع كله سيقف ضدها . إنها لا تملك سوى هذا السلاح السري داخل ثوبها - أنوثتها - إن الأتوثة كانت من البداية نقطة ضعفها ، وسبب الوصاية عليها ، ولكنها الآن ستستخدمها لمصلحتها .. ولحساب الانتقام منه هو - زوجها . إن إثارة الغيرة فيه هي إذلال له . إن التظاهر بالبرود أمامه هو إهانة مصامتة لرجولته . إن هذا الزوج - هذا الرجل - الذي ظل طوال النهار غاموياً غامضاً ، وبنيراً مغلقاً ، سوف يفقد غموضه فجأة في السرير . إنه إذاً كان يجعلها ضحية نهاراً ، فلأنها سوف تجعله ضحية ليلاً . إنها لا تستطيع

أن تعلنه بتمردها . . ولكن طلباتها التي تأجل تنفيذها طوال اليوم . . سوف تتحقق واحداً واحداً في هذه المنطقة البعيدة عن عيون الناس ورقابة المجتمع ، هذه المنطقة المحايطة : السرير !

ربما لهذا السبب كانت تنمو في المجتمع مجموعة كاملة من الأسرار التي تتناقضها المرأة جيلاً بعد جيل . أسرار الأنوثة والإغراء والدلال والصد خلف قناع ، والبرود تحت حجاب . أسرار كانت المرأة تستخدمها كوسيلة أخيرة للدفاع عن النفس والحصول على تنازلات من الباب الخلفى ، وتحقيق انتقام لا ينيحه ضوء النهار . إن انتقامها يسير على خطين متوازيين كالصراط المستقيم . انتقام يروح بين الرغبة في الاحتفاظ بالزوج . . وفي الوقت نفسه مقاومة سيطرته عليها . إنها سوف تكره وتخاف . . وتحب . . معاً . إنها سوف تلعب على غروره وضعفه في وقت واحد . ربما من أجل هذا أيضاً كان الجنس يشغل جزءاً كبيراً من تفكير الرجل في تلك الأيام . إن الجنس موجود دائماً ، في أفكارنا وتصرفاتنا . ولكن الجنس عندما يصبح همماً ثقيلاً ، وكابوساً مزعجاً . . فإنه يصبح مرضاً بديلاً أن يكون صحة . إن الرجل كان يأخذ أقل تشكيك في رجولته ككارثة . . أكثر من كارثة . إن حرصه على الإنجاب المستمر ، حرصه على الزواج المتكرر لو أمكن ، حرصه على تبادل الأسرار مع أصدقائه . . هو تعبير مستمر عن أنه ما زال مسيطراً ، ما زال سيداً ، ما زال رجلاً . إن الأمثال الشعبية تقول له : « جوز الاثنين عريس كل ليلة » ، وتقول له : « الراجل ابن الراجل اللي عمره ما يشاور مراته » . وتقول له أيضاً إن معظم القيم الرئيسية في الحياة هي قيم بمقدار بعدها أو قربها من الجنس . في الواقع أن القاموس الأخلاقي في المجتمع كله يشهد بأهمية نظرة المجتمع إلى الجنس ، خلال تلك السنوات . إن كلمات مثل الفضيلة ، الأدب ، قلة الأدب ، العفة ، حسن الأخلاق ، عدم الأخلاق كانت في جوهرها تتضمن معنى جنسية . إننا لو اخترنا كلمة واحدة منها - العفة . . مثلاً -

فسوف نكتشف ما هو المضمون الحقيقي الذي كان المجتمع يعنيه منها .
 إن العفة كانت تعنى بالدرجة الأولى أن تكون الفتاة عذراء يوم
 الزواج . إن عذريتها مقدسة بالنسبة للزوج وأهله ، وهى شىء عادى
 بالنسبة للعروس وأهلها . . ولكنها خسارة خطيرة لو ضاعت . خسارة
 تصل فى خطورتها إلى درجة تسيل فيها الدماء ، ويسقط معها القتلى .

إن عذرية الفتاة هى رمز لرغبة الرجل فى أن يسجل ملكيته
 المطلقة لعروسه منذ نقطة البداية . ملكية تطلبها الأخلاق ويحرمها الدين
 ويحافظ عليها المجتمع . إن الأهمية المطلقة لعذرية الفتاة كانت تصل
 إلى قممها ليلة الزفاف . فى ليلة الزفاف يدخل العروسان ، مع أقرب مساعدين
 لهما ، فى حين ينتظر أهلوهما فى جمع من المدعوين خارج باب حجرة
 النوم . إنهم ينتظرون ضاحكين مغنين مهللين ، فى انتظار خروج
 الزوج مستصراً لكى يريهم منديل الدم الذى ما زال ساخناً فى يده . منديل
 البراءة . براءة الفتاة وعذريتها وطهارتها . بهذا المنديل ، بهذا الدليل الشكلى
 الذى يقطع الشهود بصحته ، فإن أهل العروس قد يطوفون به فى
 الصباح التالى على منازل الجيران . رحلة ضرورية لكى لا تخرج الأقاويل
 وتنتشر الشائعات ويبدأ الثأر .

هكذا عاشت جدتى ! هكذا عاشت زميلاتنا . هكذا عاش مجتمعنا .
 مجتمع تعيش فيه المرأة من الباب إلى الباب . من رحم أمها إلى باب قبرها .
 حياة تقضيها فى جهل ، تعيشها فى خوف ، تمر بها فى ذعر ، تعبرها
 فى ظلام ، وتسير فيها من خلف حجاب .

إن صوتاً واحداً سوف يرتفع ضد شىء واحد من هذا كله . ضد :
 الحجاب . صوت واحد سوف نسمعه محتجاً فى هدوء ومقنعاً بمنطق .
 إن هذا يعيدنا إلى الكتاب الذى أصدره قاسم أمين .

المنبوز

عندما عاد قاسم أمين إلى منزله في ذلك المساء أدرك بعد خمس دقائق أنه ارتكب غلطة فظيعة . لقد توقع قاسم أمين أشياء كثيرة .. ولكنه لم يتوقع هذا المنظر الذي يراه أمامه داخل منزله في شارع الهرم بالقاهرة ... رجل غريب .. يقول لقاسم أمين ببساطة شديدة :

— أنا عاوز الست بتاعتك !

— نعم !؟

— إيه ! .. أنا عاوز الست بتاعتك ..

وبهذه شديدة مأل قاسم أمين : عاوزها في إيه ؟

— عاوز اجتمع بيها .. عاوز أختلط معاها .. عاوزها تخرج معايا .. ومرت لحظات صمت ووقاحة قبل أن يستأنف الرجل الغريب حديثه مستغزًا قاسم أمين : أأست تدعو إلى سفور المرأة ؟ إلى اختلاطها بالرجال ومساواتها بهم ؟ أأست تنادى في كتابك بأن بتزع المرأة الحجاب وتكسب حريتها كاملة ؟ أليس هذا كتابك « تحرير المرأة » ؟

ورد قاسم أمين ببساطة : نعم هذا كتابي . ولكنك أسأت فهم أفكارى في هذا الكتاب .

.. وفعلا !

لقد أساء الرجل فهم كتاب قاسم أمين الذي أصله في تلك السنة بالقاهرة : سنة ١٨٩٨

إن قاسم لم يناد في الكتاب بتحرير المرأة ! أكثر من هذا — لم يناد قاسم أمين بتزع حجاب المرأة ! إن قاسم أمين في الواقع دافع عن

الحجاب ، فى كتاب « تحرير المرأة » يقول قاسم أمين : لئن لا أزال أدافع عن الحجاب وأعتبره أصلاً من أصول الأدب التى يلزم التمسك بها. غير أنى أطلب أن يكون منطبقاً على ما جاء فى الشريعة الإسلامية .

هذا كل ما قال قاسم أمين . إنه لم يهاجم الحجاب ، بل دافع عنه . لم يطلب نزعها ، بل طلب استمراره . لم يتناد بالغاءه ، بل بمجرد التخفيف منه . ولكن هذا لم يمنع الجمهور من اعتباره « إباحياً فاسقاً فاجراً » . لم يمنع الصحف من إطلاق صفات كثيرة عليه أخفها أنه . . . « زنديق كافر ، متساهل فى عرضه وشرفه » . بل إن أحمد لطفى السيد عندما كتب عن قاسم أمين بعد ذلك بسنوات مشيراً إلى كتاب تحرير المرأة قال : « ما علمت امرأً يخاطر بنفسه ، ويقف حياته لإحياء أمته بهذه الشجاعة الفائقة كما فعل قاسم » .

يخاطر بنفسه ؟ الشجاعة الفائقة ؟

ما هذا ؟ هل احتاج الأمر من قاسم أمين إلى كل هذه الشجاعة ، وهذه المخاطرة ؟

يبدو ذلك . لا . . . بل حدث ذلك .

إن قاسم أمين نفسه كان يشعر بشيء من هذا كله قبل أن يصدر كتابه « تحرير المرأة » فى سنة ١٨٩٨ . لقد كتب فى مقدمة الكتاب قائلاً : هذه الحقيقة التى أنشرها اليوم شغلت فكرى مدة طويلة كنت فى خلالها أقلبها وأمتحنها وأحللها ..

بل إن قاسم خشى أن يتحمل وحده مسئولية إصدار هذا الكتاب ، فعرض على أحد أصدقائه أن يشترك معه فى تأليفه . . . إن هذا الصديق هو أحمد شفيق باشا رئيس الديوان الخديوى الذى تخرج فى مدرسة العلوم السياسية وكلية الحقوق بباريس . ولكن الخوف تغلب على أحمد شفيق فاعتذر بأن . . . « الأفكار لم تنهياً بعد لقبول مثل هذه الدعوة » ! وكان قاسم أمين هو الآخر يعلم أن الأفكار لم تنهياً بعد لقبول الدعوة

إلى تحرير المرأة . ولكنه كان يؤمن أيضاً بشئ آخر . . . لقد سأل نفسه : من الذى يحب صاحبه أو قريبه أو موطنه أكثر : أهو الذى يكشف الستار عن عيوبه ويظهرها له كما هي ؟ أم الذى يغض البصر عن نقائصه ويخفيها عليه ويمدحه ليسره ؟ . . . لا شك أن الأول هو الصديق المكروه والثانى هو العدو المحبوب . . .

ليكن . . .

ليكن هذا هو المكان الذى يختاره قاسم أمين لنفسه مقلداً : الصديق المكروه . ليكن مكروهاً - أوحى منبوذاً - طالما يريد أن يكشف لوطنه عن عيوبه كما هي . هذه هي الوسيلة الوحيدة أمامه لكي ينبه وطنه إلى ضرورة التخلص من هذه العيوب .

عندما استقر قاسم أمين على هذا الرأى أمسك بقلمه وبدأ يكتب الصفحات الأولى من كتابه « تحرير المرأة » .
كتب قاسم أمين :

« هل صنعنا شيئاً لتحسين حال المرأة ؟ هل قمنا بما فرضه علينا العقل والشرع من تربية نفسها وتهذيب أخلاقها وتنقيف عقلها ؟ أيجوز أن نترك نساءنا فى حالة لا تمتاز عن حالة الأنعام ؟ أصبح أن يعيش النصف من أمتنا فى ظلمات من الجهل بعضها فوق بعض لا يعرفن فيها شيئاً مما يمر حولهن . كما فى الكتاب صم بكم عمى فهم لا يعقلون ؟ »

هكذا يتساءل قاسم أمين فى كتابه « تحرير المرأة » . إنه يسجل الفجوة الضخمة بين الرجل والمرأة . فالرجل « له الحرية ولها الرق ، له العلم ولها الجهل . له العقل ولها البله ، له الضياء والفضاء ولها الظلمة والسجن ، له الأمر والنهى ولها الطاعة والصبر ، له كل شئ فى الوجود . . . وهى بعض الكل الذى استولى عليه » .

لماذا هذه الفجوة فى حين أن المرأة . . . « إنسان مثل الرجل ،

لا تختلف عنه في الأعضاء ووظائفها ، ولا في الإحساس . ولا في الفكر ، ولا في كل ما تقتضيه حقيقة الإنسان من حيث هو إنسان اللهم بقدر ما يستدعيه اختلافهما في الصنف .

لماذا إذن لا تتعلم المرأة كالرجل ؟ إن . . . تربية العقل والأخلاق تصون المرأة ولا يصونها الجهل ، بل هي الوسيلة العظمى لأن يكون في الأمة نساء يعرفن قيمة الشرف وطرق المحافظة عليه . . . إن من يعتمد على جهل امرأته ، مثله كمثل أعمى يقود أعمى مصيرهما أن يترديا معاً في أول حفرة تصادفهما في الطريق .

ثم يتقل قاسم أمين إلى الموضوع الثاني : الحجاب . إنه يناقش أصله وتاريخه . إنه « لا يجد نصّاً في الشريعة يوجب الحجاب على هذه الطريقة المعهودة » . كل المسألة أنه عادة « . . . تمكنت في الناس باسم الدين ، والدين منها براء » .

إنه يقدم الدليل بعد الدليل على تحرير نظرة الدين إلى المرأة .. وبعد أن يجرد الحجاب من هذه الحماية الوهمية .. يرد قاسم أمين على نظرة المجتمع إلى الحجاب . إن المجتمع يرى أن الحجاب مانع للفتنة . هنا يتساءل قاسم أمين : أحذف الفتنة إذن هذا الحجاب ؟ هل اعتبرت عزيمة الرجل أضعف من عزيمة المرأة حتى أبيع للرجال أن يكشفوا وجوههم لأعين النساء ، ومنع النساء من كشف وجوههن لأعين الرجال ؟ . . . إن أسباب الفتنة ليست فيما ظهر من أعضاء المرأة وما خفي ، بل . . . « فيما يصدر عنها من أفاعيل في أثناء سيرها . والتقاب من أشد أحوال المرأة على ذلك . إذ هو يخفى شخصيتها . ولو كان وجهها مكشوفاً فإن كرامتها ونسبتها إلى عائلتها يشعراها بالحياء والحجل في كل عمل يتوهم منه أدنى رغبة منها في استلفات الأتظار » .

إن قاسم أمين يرى أن الحجاب رمز لانعزال المرأة عن المجتمع ، إنه مانع عظيم يمنعها من الارتقاء . إنه سجن إجباري تقضي المرأة حياتها

داخله باسم العفة . و . . « لأدري كيف تفتخر بعفة نسائنا ونحن نعتقد
أنهن مصونات بقوة الحراس وارتفاع الجدران . أيقبل من سجين دعواه
أنه رجل طاهر لأنه لم يرتكب جريمة وهو في السجن ؟ »

هكذا يناقش قاسم أمين قضية الحجاب ، ومن قبلها قضية تعليم المرأة .
هذا هو الجزء المتحرر في عقل قاسم أمين . ولكنه بعد دقائق يضع
التحفظات واحداً بعد الآخر حتى لا يساء فهمه . هذا هو الجزء المحافظ
في عقل قاسم أمين . إنه يقول :

« لست ممن يطلب المساواة بين المرأة والرجل في التعليم فذلك غير
ضروري . وإنما أطلب الآن ولا أتردد في الطلب أن توجد هذه المساواة في
التعليم الابتدائي على الأقل ، وأن يعتنى بتعليمهن إلى هذا الحد مثلما
يعتنى بتعليم البنين » .

تحفظ آخر : « إنني لا أقصد رفع الحجاب دفعة واحدة ، والنساء على
ما هن عليه اليوم . . فإن هذا الانقلاب ربما ينشأ عنه مفسد جمة لا يتأتى
معها الوصول إلى الغرض المطاوب ، كما هو الشأن في كل انقلاب
فجائي . وإنما الذي أميل إليه هو إعداد نفوس البنات في زمن الصبا إلى
هذا التغيير » .

إن قاسم أمين إذن متواضع في طلباته . إنه لا يدعو إلى السفور
ولكنه يدعو إلى الحجاب الشرعى . إنه لا يهاجم الحجاب وربما يعتبره
أصلاً من أصول الأدب . إنه لا يطالب بنزعه ، وإنما يريد التمسك به .
إنه يرى تحصين المرأة بالتربية السليمة ، ولكنه يطالب بتعليمها حتى
الابتدائي . إنه يرى إعطاء المرأة فرصة للعمل كالرجل ، ولكنه يشترط
أن يكون ذلك في حالات الضرورة القصوى كفقرها أو وفاة زوجها أو
عدم زواجها .

هذا ما قاله قاسم أمين في كتابه « تحرير المرأة » .
قاله بكل حسن نية ، بكل التنيات الطيبة للمرأة وللمجتمع .

ولكن النتيجة لم تكن طيبة مطلقاً بالنسبة لقاسم أمين .
 إن قاسم أمين عندما أصدر كتابه « تحرير المرأة » كان عمره خمسة
 وثلاثين سنة . خمسة وثلاثين سنة قضاهما فرداً في هذا المجتمع ، عضواً
 فيه مختلطاً به مدافعاً عنه . ولكنه الآن - بعد هذا الكتاب وهذه الآراء
 سوف يكشف مجتمعا آخر ووجهاً آخر .
 إن قاسم أمين يريد للمرأة تخفيف الحجاب . يريد لها التعليم
 والحرية

ما شاء الله !

إذن فليتحمل النتيجة . لقد نبه المجتمع إلى أحد عيوبه بصراحة .
 إذن فليستمع إلى رأى المجتمع فيه بصراحة . هذا هو : رجل فاسق . .
 فاجر . . زنديق . . كافر . . إباحي مع كل النوايا السيئة في العالم !
 إن قاسم أمين طابور خامس يريد تجريد هذا المجتمع من فضائله .
 يريد أن ينشر الفساد والفجور وقلة الحياء . إنه متآمر على أخلاق هذا
 المجتمع وآدابه . متآمر مع الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية .
 لا . . . بل متآمر مع الأورد كروور المنسوب السامى البريطانى فى مصر .
 هكذا بدأت الاتهامات تتردد على قاسم أمين فى صفحات الصحف
 وأحاديث الناس . ولم يكن هذا كافياً . إن قاسم قال كلمته فى كتاب
 واحد ولكن المجتمع سوف يقول كلمة فى أربعين كتاباً . أربعون كتاباً
 صدرت للرد على قاسم أمين واتهامه . كتاب منها عنوانه « الجليس الأنيس
 فى التحذير عما فى تحرير المرأة من التلبيس » . كتاب آخر : « السنة
 والكتاب فى حكم التريية والحجاب » كتاب ثالث « البغ المتين فى الرد
 على قاسم بك أمين » . كتاب رابع « السبب اليقين المانع لاتحاد المسلمين » .
 كتاب خامس ، سادس وعاشر . إنها جميعاً ترد عليه ، تهمة ، تعاقبه ،
 تنكل به .

ماذا جرى ؟

لقد ألقى قاسم أمين بحجر في المياه الساكنة . لقد هز المجتمع النائم بعنف . لقد أعطاه مرآة يرى فيها واحداً من عيوبه بلا رتوش . هذا ما جرى . وحتى لا يتكرر ما جرى . . . حتى لا ينهبنا شخص ثان إلى عيوبنا . حتى لا يوقفنا شخص ثالث من نومنا العميق . . لا بد أن يلقي قاسم أمين جزاءه . لا بد أن يجرى اتهامه ويتم إدانته علناً . من الآن سينظر إليه المجتمع باعتباره « مارقاً » . فاجراً . معرضاً للنساء على الفساد !

هكذا ببساطة شديدة تحول القاضى إلى متهم . تحول من محام خارج القفص إلى مذنّب داخل القفص . إن قاسم أمين احتاج إلى ١٨ سنة ليكون متعلماً ، احتاج إلى ٢٢ سنة ليكون موظفاً ، و ٣١ سنة ليكون مستشاراً . ولكنه لكى يكون متهماً لا يحتاج لأكثر من كتاب واحد يؤلفه ، لرأى واحد ينادى به ، لغادة واحدة يهاجمها .

من هذه الدقيقة سوف يصبح مركز قاسم أمين كمركز أى صاحب ثورة في التاريخ . إن التاريخ يعامل الثوار بطريقة مختلفة . إن صاحب الثورة إذا نجح فهو بطل . إذا فشل فهو مجرم . والمجتمع لن يسمح لأفكار قاسم أمين بأن تنتشر . لن يسمح لكتابه بأن ينجح . إذن لم يبق أمامه سوى أن يرضى بمعاملته كمارق ، كمجرم ، كمنبوذ . من الآن سوف تؤلف كتب ضده . سوف تنشر المقالات معرضة به ، سوف يذهب إلى منزله ليجد شخصاً غريباً يطلب منه الاجتماع بزوجه !

ولم يكن جوهر المشكلة بين قاسم أمين ومعارضيه هو حجاب المرأة مع أنها تبدو كذلك على السطح . إن المشكلة هي في أسلوب كامل تعامل به المرأة . إن المجتمع يريد من المرأة أن تقدم لزوجها المتعة بغير متعة . تعطيه الحرية بغير حرية . تمنحه السعادة بغير سعادة . إن المجتمع إذا نساقطت من فمه كلمة المرأة فإن كلمات أخرى كثيرة تنساقط أوتوه أتيكياً . كلمات مثل : الشهوة ، السرير ، الغريزة ، الضعف ، النزوة ، الحياة . إن المجتمع لا يستطيع أن يتذكر المرأة بغير أن يتذكر هذه الكلمات .

فكلمة المرأة تقرر دائماً بفضيحة أو خيانة . إن المشكلة هي أن كل رجل في هذا المجتمع لم يكن يستطيع أن يكون حرّاً في وطنه ، في حكومته ، في عقله . والبديل لذلك أن يكون حرّاً في امرأته . إن المنسوب السامى البريطانى يخبر الحكومة بما تفعله أو لا تفعله . والحكومة تحدّد للمواطن ما يجب أن يفكر فيه وما لا يجب . والمواطن فى النهاية يريد أن تكون له نفس السلطة على امرأته . يريد لها أن تفكر ، تشعر ، تريد ، تعيش . . . كما يريد هو أن تعيش . إن عليها أن تخرج من هذه الدنيا كما دخلتها : عارية كما ولدتها أمها . جاهلة كما علمها أبوها . مطيعة كما أرادها زوجها . إذا أخبرها زوجها أن الأسود أبيض فهو أبيض . إن هذا الزوج لم يتعود أن يناقش أباه ولا رئيسه ، ولا حاكمه . فلماذا يسمح لامرأته بأن تناقشه؟ وهذا المجتمع لا يريد أن يفكر أو يناقش أو يتمرد . إنه يريد أن يعيش مستريح البال . إن شيئاً فى العالم لا يستطيع أن يسلبه راحة البال هذه . لا كارثة ولا هزيمة ولا — حتى — احتلال أجنبى يستطيع أن يوقظه من نومه . إنه مجتمع يريد إن يصدق أنه مجتمع التفضيلة مثلما يصدق أن مصرأم الدنيا . ومع أنه مجتمع يعيش منذ سنوات فى هزيمة مستمرة أمام حضارة أجنبية ، فإنه لا يريد أن يتفوق على هذه الهزيمة . إن أى هزيمة إما أن تصيب الإنسان بالشلل أو تدفعه إلى الحركة . الهزيمة تدفع فيك اليأس أو تثير فيك التحدى . هذا يتوقف على الشخص نفسه . على المجتمع نفسه . ولكن المجتمع المصرى فى تلك السنوات الأخيرة من القرن التاسع عشر كان يقنع نفسه بأباطيل كثيرة : إذا كان الآخرون متفوقين مادياً فهو متفوق روحياً ، إذا كان الآخرون يملكون العلم فهو يملك الأدب . إذا اشتكوا من الرذيلة فهو يمتاز بالحشمة .

ومثلما نلاحظ فى الحياة العادية أن الكاذب يظل يكذب ويكذب حتى يصدق نفسه ، فقد ظل المجتمع يتوهم ويتوهم حتى صدق أوهامه . صدق أنه متفوق أمام حضارة منحلة أخلاقياً . صدق أن الرذيلة تعيش

تحت غطاء محكم ، تحت حجاب واضح وظاهر للجميع .
 هنا تركز أهمية أفكار قاسم أمين في كتابه « تحرير المرأة » إن قاسم
 أمين في هذا الكتاب ليس ثائراً ليس متمرداً . ليس بعد . ليس في هذا
 الكتاب . إنه الآن مجرد مصلح . مجرد إنسان مثقف يرى عيباً وبينه إليه .
 يرى مرضاً ويصف له دواء متواضعاً . . إنه يتكلم باعتدال ، يناقش
 بمنطق ، يكتب باتزان . لأن القلم في يده هو سكين يمزق بها الستائر
 التي يغطي بها المجتمع عيوبه . سكين غير حاد - نعم ، غير قطاع -
 صحيح ، ولكنه سكين على أي حال ، وحينما فاحت الرائحة الكريهة من
 تحت الغطاء ادعى المجتمع أنه فوجئ بها . إن المجتمع يعلم أن حجاب المرأة
 لم يمنع الرذيلة من الانتشار . يعلم أنه في إحاطته الرذيلة يحو الكتمان والسرية
 جعلها تبدو أكثر إغراء مما هي عليه . . والفضيلة أكثر خوفاً مما يجب أن
 تكون عليه .

ولقد رأينا من قبل أن الخوف كان يسيطر على كل العلاقات داخل
 المجتمع . لهذا فمن الطبيعي أن يرتعد المجتمع كله من أي فكرة جديدة ،
 أي عادة حديثة . إن المجتمع كان ينظر إلى كل شيء جديد بعين الشك
 والريبة . من هنا كان المجتمع عنيفاً في واجهته لقاسم أمين .

وكان المجتمع يريد أن يصدق أن الصدام بينه وبين قاسم أمين هو
 صدام بين الفضيلة والرذيلة . فضيلة يتمسك بها المجتمع ، ورذيلة
 يدعو إليها قاسم أمين . أليس هؤلاء هم طرفي المعركة ؟ يجوز . لهذا فإن
 علينا الآن أن نحكم بهدوء وحياد وأعصاب هادئة بين الطرفين .

إن قمة القطيعة الاجتماعية التي مارسها المجتمع ضد قاسم أمين هي
 قرار الخديو عباس بمنعه من دخول قصر عابدين . قرار أصله الخديو
 كعقاب لقاسم أمين على أفكاره الفاجرة في كتاب (تحرير المرأة) . موقف
 مجيد من الخديو دفاعاً عن الفضيلة . عاش الخديو !

ومع ذلك .. فلندرس بحياد تام نوع الفضيلة التي يمثلها الخديو . . .

في هذه النقطة نعود إلى مذكرات أحمد شفيق باشا رئيس الديوان الخديوي الذي كان أول المتحمسين له . يقول أحمد شفيق في مذكراته :
 « في يوم ٨ ديسمبر سنة ١٨٩٤ ذاع بين رجال المعية نبأ يختص بظهور أعراض الحمل على فتاة من ربيبات الخديو هي إقبال هانم أفندي ، وكانت إحدى جاريات ثلاث خصصتهن الوالدة لخدمة الخديو أثناء إقامته بقصر القبة . . وكانت تمتاز برائع جمالها وساحر قوامها . فشغف بها الخديو وتوثقت بينهما العلاقات . . . وكانت إقبال هانم تطمح إلى الزواج من الخديو وترقب فرصتها . فلما فشل مشروع زواج سموه من إحدى الأميرات السلطانية فرحت فرحاً شديداً ، ولما عاد عباس إلى مصر كان رأيته قد استقر على الزواج بها ، خصوصاً بعد ظهور حملها . ولم يلبث أن نفذ عزمه بعقد هذا الزواج ، . . . وأكثر من هذا !
 يسجل أحمد شفيق من جديد : « في ١٢ فبراير سنة ١٨٩٥ أعلنت بشرى أول مولودة للخديو . وفي يوم ١٩ منه عقد سموه قرانه على أم وليدته إقبال هانم أفندي . وأجرى صيغة العقد قاضي مصر ، . . . أعطى عقلك . . . »

خديو مصر لا يخشى على الفضيلة من ممارسة علاقة غير شرعية مع إحدى جارياته . لا يخشى على الفضيلة من أن يعلن رسمياً خبر أول مولودة له قبل أن يعقد الزواج فعلاً بأسبوع . . ومع ذلك فالخديو يخشى على الفضيلة من كتاب يصدره قاسم أمين بعد ٣ سنوات بتعليم المرأة وتخليصها من الحجاب . إن خشيته تصل إلى حد منع قاسم من دخول قصر عابدين وقد نتصور الآن - ولو من باب السخرية - أن قصر عابدين هذا هو قصر العفة والأخلاق والفضيلة . . بحيث أو دخله قاسم أمين فإنه سيكون خطراً داهماً على كل هذه العفة . يجوز ! والدليل على ذلك ما كانت تكتبه الصحف وصفاً للحفلة السنوية الراقصة التي كان الخديو عباس - نفس الخديو عباس - يقيمها في قصر عابدين .

نفس الحفل تصفه مجلة (العجائب) بقولها : أتدري أيها المصري ،
ويا أيها المسلم ماذا يجري في هذه الليلة ؟ يجري فيها ما يحمر منه
وجه الإسلام خجلاً ، ويصفر من منظره وجه الدين وجلاً .
يجرى فيها ما ناوم عليه الشبان ونشكو منه في كل زمان ومكان .
يجرى الرقص على أنواعه والخمر على أشكاله .

هذا هو الخديو عباس - نفس الخديو عباس - الذي أصدر
قراراً بمنع دخول قاسم أمين قصر عابدين عقاباً على آرائه (الفاجرة)
في كتاب « تحرير المرأة » .

ولم يكن الخديو عباس هو الوحيد الذي أراد معاقبة قاسم أمين على
آرائه . . . في الواقع أن الخديو كان يمثل قوى أساسية في المجتمع ،
يحكمها نفس الموقف نحو أى فكرة جديدة أو عادة جديدة . لهذا
السبب ، أحسن قاسم أمين - قبل أن تمضي سنة واحدة على
صدور كتاب (تحرير المرأة) - أنه يعيش كالمنبوذ . إن له أصدقاء
- نعم - على رأسهم الشيخ محمد عبده وسعد زغلول وأحمد لطفى
السيد . إن الثلاثة كانوا يوافقونه على كل ما يكتبه . . . بل قرعوا الكتاب
قبل نشره . ولكنهم جميعاً التزموا الصمت . إن واحداً منهم لم يجرؤ
على تأييد الكتاب علناً . . . إن أحمد لطفى السيد لم يفعل ذلك إلا بعد أن
مات قاسم أمين ، وسعد زغلول لم يفعل إلا بعد أن أصبح زعيماً قومياً لمصر
سنة ١٩١٩ .

أقول إن واحداً من أصدقاء قاسم أمين لم يجرؤ على تأييده علناً . فما
بالك بالمعارضين له في الرأي ؟ لقد قلت من قبل إن قاسم أمين أصبح
يعيش كالمنبوذ . . . لا . . . بل أصبح منبوذاً فعلاً . إن محمد طلعت حرب
(مؤسس بنك مصر فيما بعد) سجل هذه الصورة عندما حلل آراء الناس
حول كتاب قاسم أمين . يقول طلعت حرب إن الناس . . . انقسموا إلى
حزبين : حزب يرى رأى المؤلف وهم قلائل يعدون على الأصابع ،

والحزب الآخر . وهو الأعظم عدداً أجمع على استهجان ما ورد في الكتاب ويقول إنه يدعو إلى بدعة في الدين لا في العوائد فقط

إن طلعت حرب سجل هذه الأسطر في كتابه الذي أخرجه هو نفسه للرد على قاسم أمين . كتاب عنوانه (تربية المرأة والحجاب) كتاب يقول فيه طلعت حرب :

« . . أول شيء طرأ على ذهننا حين قرأنا الكتاب ورأينا . الناس أخذت تسلق حضرة المؤلف بالسنة حداد ويحملون عليه وعلى كتابه حملات لم نتعودها على مؤلف غيره من قبل ، إنه لا بد في الأمر شيء مهم حمل الناس على ذلك إذ لا يمكن أن يجتمع الناس على ضلالة . ولا يخفى أن السنة الخلق أقلام الحق »

ما هذا المنطق ؟ هل يكفي إجماع الناس على شيء لاعتباره ضلالاً ؟ ربما ! المهم أن طلعت حرب يواصل الرد على قاسم أمين . وبعد مناقشته لآراء قاسم يقول طلعت حرب محدداً رأيه في وظيفة المرأة : « ظهر من ذلك أن للمرأة أعمالاً غير ما للرجل ليست بالأقل أهمية من أعماله ولا بالأدنى منها فائدة وهي تستغرق معظم زمن المرأة إن لم نقل كله . فالرجل يسعى ويشقى ويكد ويتعب ويشغل ليحصل على رزقه ورزق عياله . . . وامراته ترتب له بيته وتنظف له فرشته وتجهز له أكله وتربي له الأولاد وتلاحظ له خلعهم وتحفظ عينه عن المحارم » .

هذه وظيفة المرأة في رأى طلعت حرب . وظيفة خادمة لا زوجة فحتى الأولاد يتكلم عنهم طلعت حرب باعتبارهم أولاد الرجل وحده ، لا أولادهما معاً .

صفحة وأخرى ثم يقول طلعت حرب . . . « أليس معنى ذلك أن الله خلق المرأة للرجل للملاذ الدنيوية ، وحمل الشئون المنزلية ؟ »

ومع ذلك ، كان طلعت حرب في الواقع أكثر من ردوا على قاسم أمين اتزاناً وموضوعية . إنه — على الأقل — لم يتهمه بالخيانة أو الكفر أو

الفساد أو الزندقة كما فعل غيره .

والواقع أن الصحف - كل الصحف المصرية - أفردت صفحاتها للرد على قاسم أمين . . وكان التيار الغالب هو المعارض للكتاب . وحتى جريدة (المؤيد) التي كانت متحمسة للكتاب في البداية اضطرت بعد قليل أن تخفف من تأييدها وأن تفسح صفحاتها للمعارضين أيضاً . وكان على رأس هؤلاء المعارضين محمد فريد وجدى الذى كتب يقول : « هل المرأة مساوية للرجل فى سائر الحيثيات ؟ فالجواب لا . وهل لدينا دليل حسى على هذا الجواب السلبي أصلىق من وجود المرأة من ابتداء الخليقة للآن تحت سيطرة الرجل بوجهها كيف يشاء ويحكم عليها بما تقتضى أمياله ؟ إذا كانت المرأة مساوية للرجل من الجهة الجسمية والعقلية ، فلماذا خضعت كل هذه الألف المؤلفة من الأعوام لسلطان الرجل وجبروته ؟ »

بل إن الزعيم الوطنى الشاب مصطفى كامل - أتتصور؟ - يقف ضد قاسم أمين . إننى لا أدري السر فى أن معظم مؤرخى قاسم أمين تعملوا إغفال هذه النقطة بالذات .

إن مصطفى كامل أفرد صفحات جريدة (اللواء) أشهراً طويلة للقيام بحملة قاسية على قاسم أمين . . . وأحياناً كانت (اللواء) تمتلئ بمقالات تشكك فى وطنية قاسم وتتهمه بأقصى درجات سوء النية .

ولم يقتصر الرد على قاسم أمين فى الصحف المصرية وحدها ، التى كانت متشرة ومقروءة فى العالم العربى . . بل انتقلت المعركة إلى هناك أيضاً . ولم يختلف الصدى هناك عن الصدى هنا .

فى العراق والشام انتشرت قصيدة للشاعر الشيبى يقول فيها مؤيداً الحجاب :

صوتى جمالك بالبراقع إنما ستر الحسان ومظهر الحسنات
شاعر آخر ، هو عبد الحسين الأزرى يقول :

نص الكتاب على الحجاب ولم يبح
للمسلمين تبرج العنراء
هل في مجالسة الفتاة سوى الهوى
لو أصدقتك ضوائر الجلساء
شاعر ثالث - من مصر هذه المرة - هو أحمد محرم يقول متهماً
قاسم أمين :

أقاسم لا تقذف بجيشك تبتغى بقومك والإسلام ما الله عالم
وشاعر رابع ، وخامس ، وعاشر . وللإنصاف ، فإن المعركة لم تخل
من مؤيدين أيضاً لقاسم أمين . مؤيدين بالشعر كذلك ! إن من هؤلاء
مثلاً الشاعر العراقي جميل صدقي الزهاوي الذي كتب قصيدة يقول فيها :
لم يقل بالحجاب في شكله هذا نبي ولا ارتضاه حكيم
هو في الشرع والطبيعة والأخلاق والعقل والضمير ذميم
على أن المؤيدين - كما سجل طلعت حرب من قبل - كانوا أقلية تعد
على الأصابع . وكان التيار الغالب هو تيار المعارضين . . بعنف .
ولم تكن المعارضة في حد ذاتها ظاهرة مرضية ، بل هي ظاهرة صحية في جميع
الأحوال . . ولكن أسلوب الاتهام في المعارضة هو الذي كان ظاهرة مرضية ،
في الواقع أن المجتمع لم يكن يعرف وسيلة أخرى للتعامل مع النقد الذي
يوجه إليه . لا يعرف وسيلة غير الإسراع إلى التشكيك في إخلاص الناقد
وطيبته ودينه . هو أسهل الأشياء ، وأكثر ألماً في الوقت نفسه . إن إلقاء
الغبار على ناقلك هو أسهل طريقة لإعفائك من الدخول في مناقشة
موضوعية لأفكاره . هذا هو الجزء المؤلم في الموضوع كله .
لهذا لم يكن غريباً أن يسجل قاسم أمين في مذكراته الخاصة هذه
الواقعة .

سئل ح . بك : ما رأيك في كتاب - تحرير المرأة - ؟ فأجاب :

ردىء !!

— هل قرأته ؟

— لا .

— أما يجب أن تطلع عليه قبل الحكم بردائه ؟

— ما قرأت ولا أقرأ كتاباً يخالف الدين .

ولم يكن غريباً أيضاً أن يكتب قاسم أمين أنه في البلاد الحرة قد يكتب الإنسان ما شاء له . . . ولا يفكر أحد وأو كان من ألذ خصومه في الرأي أن ينقص شيئاً من احترامه لشخصه متى كان قوله صادراً عن نية حسنة واعتقاد صحيح . كم من الزمن يمر على مصر قبل أن تبلغ هذه الدرجة من الحرية .

إن قاسم أمين لا يوجه هذه التساؤلات إلى أحد . . إنه يوجهها إلى نفسه فقط . إن عنف وقسوة الهجوم الذي تحمله قاسم أمين بسبب كتابه ملائحته بالمرارة . . . في الواقع أنه فقد إيمانه بالرأي العام وأصبح يؤمن بأنه « لو انتظر المصلحون دائماً إرضاء الرأي العام لما تغير العالم عما كان عليه من زمن آدم وحواء » .

. . ولم ينتظر قاسم أمين . فبرغم أنه لم ينجح في هدم الحائطين المرأة والمجتمع ، ولا حتى في فتح ثقب واحد فيه . . إلا أنه سيستمر بالرغم من أن رأسه تهشم في مواجهته لهذا الحائط . . إنه سوف يصر على أن يقول كلمته . إن قاسم أمين كان مصلحاً في كتابه الأول (تحرير المرأة) . ولكنه سوف يكون متمرداً وثائراً في كتابه الثاني (المرأة الجديدة) . . إنه سوف يترع كل التحفظات التي قيد بها آراءه السابقة . سوف يلغى كل الشروط التي وضعها من قبل على مفهومه للمرأة ، وهو حين يفعل ذلك لا ينتظر مكافأة . إنه يرى « أن الوطنية الصحيحة لا تعلن عن نفسها » . إنه سوف يهدي كتابه الثاني إلى سعد زغلول . وحين يفعل ذلك فهو يخاطب سعداً بقوله : « فيك وجدت قلباً يحب وعقلاً يفكر وإرادة تعمل » .

إنه سوف يستمر في الكتابة . . . سنة . . . ستين ، إلى أن يموت . وإلى أن يموت فإنه لن يكون مرحاً . لن يختلط بالناس ، لن يؤمن بالرأى العام . إنه سيوجه جهوده إلى ناحيته أخرى مكملة لناحية الأولى . سوف يدعو إلى إنشاء جامعة في مصر . فربما . . . أدى التعليم إلى ترويض القوى الكريمة في هذا المجتمع التي وجهت سهامها إليه وهشمت رأسه . وعندما مات قاسم أمين في ٢٣ أبريل سنة ١٩٠٨ مات في الثالثة والأربعين . لقد مات قبل مواعده . . . مات بالسكتة القلبية ، ولعلها السكتة القلبية . وبعد أن مات قاسم أمين بسنوات طويلة بدأ المجتمع يعيد النظر فيه . لقد تراجع المجتمع عن آرائه السابقة في قاسم أمين . تراجع - هذا صحيح - ولكن ليس قبل أن يموت ، فبموته . . . زال خطره . بموته سكت قلمه . لا بأس إذن من تسميته بـ « المصلح العظيم » و « المفكر الثائر » . . . إلى آخر هذه الكليشيات . . .

لا بأس من هذا كله . . . بشرط أن يموت قاسم أمين أولاً !
وحتى الآن - حتى الآن - فإننا عندما نحتفل بقاسم أمين سنوياً ، نحتفل بذكرى وفاته . لا مولده : إننا نكرم فيه رجيله عنا . . . لا قلوبه إلينا . . .

بعد أن مات قاسم تحول منزله إلى متحف ، أو مكتبة ، أو معرض . . . لا أتذكر بالضبط . آه . . . أنا آسف . لم يتحول منزله إلى متحف أو معرض أو مكتبة . تحول منزله إلى كباريه . كباريه اسمه . . . اسمه . . . الأريزونا !

عبد الرحمن الكواكبي



قلم ضد السيف !

الآستانة .

تركيا .

القرن التاسع عشر

« . . سبحان الله » !

هكذا عبر جمال الدين الأفغانى عن دهشته من كلمات رئيس الديوان السلطانى داخل قصر السلطان بمدينة الآستانة ، عاصمة الإمبراطورية العثمانية . إن رئيس الديوان يلفت نظر جمال الدين إلى أنه كان يلعب بحبات مسبحته . . وهو فى حضور السلطان عبد الحميد ، وفى هذا عدم احترام كبير للسلطان .

ولكن الكلمات تندفع من فم جمال الدين الأفغانى وهو يرد :
« . . سبحان الله ! إن السلطان يلعب بمستقبل الملايين من الأمة على هواه وليس من يعترض منهم : أفلا يحق لجمال الدين أن يلعب بمسبحته كما يشاء » ١٩

ولكن السلطان عبد الحميد لا يقبل اعتراضاً من أحد . إنه « شاهنشاه ملك الملوك » . . إنه « السلطان الأعظم والذات المقدسة » إنه « خليفة المسلمين وسلطان البرين وخاقان البحرين » . ألقاب رسمية . إن عبد الحميد هو السلطان العثمانى فى تلك السنوات الأخيرة من القرن التاسع عشر . إنه يرأس إمبراطورية عثمانية يزيد سكانها على ٣٠٠ مليون ، وتقع أراضيها فى ثلاث قارات : أوربا وآسيا وأفريقيا . إمبراطورية يديرها السلطان من داخل قصره فى مدينة الآستانة بتركيا . قصر ترتفع أسواره إلى عشرين قلماً .

إن الآستانة - في تلك السنوات الأخيرة من القرن التاسع عشر - هي مدينة خائفة . لقد وصفها الشيخ محمد عبده بدقة عندما قال إنه لم ير بيئة في العالم كالآستانة في « . . . سوء تأثيرها في العقل والفكر والقلب . . . » ولهذا كان أحرار الترك معذورين في شرودهم منها ، وتوطيد أنفسهم على كل ما يمكن أن يلقاه الإنسان من ضروب البلاء والحزن .

والسلطان عبد الحميد نفسه - بتعبير جمال الدين الأفغاني - هو شخص « . . . سيئ الظن ، لا يأمن أحداً ، ويسئ الظن بكل أحد » . والواقع أن السلطان عبد الحميد لم يكن يستطيع غير ذلك . إنه لا يستطيع أن يحكم الناس بالاختيار ، ولا بالثقة ، ولا بالحب ، ولا بالرضا . إذن فعليه أن يحكمهم بالسيف . إن السلطان مثله في هذا مثل أي سيامي . فالسيامي إما أن يقنع الناس ، أو يضربهم بالرصاص . والسلطان العثماني لم يكن يستطيع أن يقنع الناس بحكمه . إذن . . . على السيف أن يقوم بهذه المهمة .

لهذا فن الطبيعي أن تكون الآستانة مدينة خائفة في تلك السنوات الأخيرة من القرن التاسع عشر . إذا اجتمع اثنان فخلفهما دائماً أذن تسمع وعين تراقب ، وسجن مفتوح وسيف مستعد . إن كل غميل للسلطان يتحسس سيفه فوراً إذا التقطت أذنه كلمة واحدة : الحرية . عند هذه الكلمة - هذه الكلمة بالذات - يفقد السلطان عقله ويفقد المتكلم رأسه . الحرية ؟ هذه الكلمة اخترعت لكي يستخدمها السلطان عبد الحميد فقط . إنه حر في إيقاف العمل بالدستور الذي سبق أن أصدره هو نفسه . لا دستور . حر في الحكم على أي شخص بأنه عدو أو صديق . لا وسط . حر في نفي عدوه أو سجنه أو قتله . لا مراجعة .

إن دنياه مملوءة بالأشباح والعفاريت والخوف والإرهاب . دنيا السلطان بلا ظلال : فالناس إما صديق وإما عدو . ساعة السلطان بلا عقارب : فالوقت إما نهار وإما ليل . وسلطة السلطان بلا فرامل : فهي لا تريد

إلا النفاق أو الخوف . إن السلطة بالنسبة له هي فن إبقاء الناس على جهلهم . والحكم بالنسبة له هو فن إرغام الناس على إغلاق أفواههم . لهذا كان طبيعياً أن يصبح الجور كله معبأ بالظلم والاضطهاد والاستبداد ثم . . الرغبة في كسر هذا الاستبداد . لقد فر عدد من أبناء البلاد المثقفين إلى مدن أوروبا يكتبون فيها آراءهم بصراحة وحرية ضد السلطان ، ويطبعون فيها المنشورات التي تتسرب سرّاً إلى الآستانة . إن مدناً مثل جنيف أو باريس . . أصبحت ميداناً للعمل السري ضد السلطان الحاكم بأمره . وفي داخل البلاد انتشرت الجمعيات السرية التي تريد الإصلاح . ولكن بمرور الوقت لم يعد الإصلاح كافياً لتصبح ما يرتكبه السلطان . ليس أقل من الثورة التي تهدم كل شيء فوق رأسه . إن السلطان يحكم الناس بالجواسيس . . بالقوة . . بالسيف . . ولن يمنع استبداده سوى السيف .

لم يكن السلطان يستطيع أن يمسك بالسيف إلا ضد مواطنيه فقط . أما مع الأعداء الحقيقيين له ولوطنه . . فإنه لا يستطيع أن يستخلم ضدهم سيفه . . ولا حتى صوته . إن فرنسا تحتل الجزائر - لا بهم . تحتل تونس - لا بهم . بريطانيا تحتل عدن - لا بهم . تحتل مصر - لا بهم . إذن . . ماذا بهم ؟ لا شيء . لا شيء سوى أن يظل السلطان في كرسي الحكم ، حتى ولو كانت خزائنه مدينة بـ ١٠٦ ملايين جنيه استرليني ، حتى ولو كانت إمبراطوريته هي « الرجل المريض » في العالم . لا بهم . السلطان يهمه فقط أن يظل في القمة . . حتى ولو كانت قمة جبل من الثلج الذي يلبوب تحته دون أن يدري . إن السلطان يهمه فقط أن يحكم بأي ثمن ، حتى ولو جعل داخل كل بيت ضحية . . حتى ولو جعل نصف رعاياه جواسيس على النصف الآخر . جواسيس بلغ عددهم أربعين ألفاً في منطقة الشام وحدها .

الشام . . مدينة حلب

إن مدينة حلب هي - في السنوات الأخيرة من القرن التاسع عشر - صورة مصغرة لما يحدث في الإمبراطورية العثمانية كلها . فيها وال عثمانى صغير ممثل للسلطان العثماني الكبير - الوالي عارف باشا . وفيها أيضاً صوت صغير يشكو من ظلم الوالي . صوت رجل عادي - عادي جداً - اسمه . عبد الرحمن الكواكبي .

إن الكواكبي يعيش في مدينة حلب منذ ولد بها في سنة ١٨٤٨ . لقد ماتت أمه وهو في السادسة . ولكن أباه استطاع أن يعلمه كما يتعلم أي طفل في تلك الأيام : اللغة والدين .

وعندما وصل عبد الرحمن الكواكبي إلى سن العشرين أصبح يتكلم الفارسية والتركية ، بالإضافة إلى العربية ، وبالإضافة إلى دراسة الكتب الدينية والتاريخية وقوانين الدولة العثمانية . بعدما عمل الكواكبي في وظائف عديدة . عمل صحفياً وكاتباً ورئيساً للبلدية ثم محامياً وقاضياً للحاجات وتاجراً . وفي كل وظيفة يعمل بها الكواكبي . . كان يرى الاستبداد والطغيان حوله في كل مكان . إن الولاة والحكام يستخفون بالشعب ويضربونه بالنعال . إن الشعب عندهم لافائلة منه سوى دفع الضرائب . إنهم ينشرون فيه الرشوة والفساد . يحكمونه بالسيف والجواميس . يستعبدون الناس ويخرقون القانون ويلبسون العدالة ويتجاهلون الحقوق ويستغلون الدين ويفسدون الأخلاق ويراقبون الصحف ويحبسون الحرية . إنهم يذلون الغنى ويستعبدون الفقير ويسجنون الأحرار ويعلمون المنرددين .

إن الكواكبي يصطلم بتائج هذا كله في كل تجارة يعمل بها أو وظيفة يشغلها . إنه دائماً يصطلم بالإدارة الفاسدة والموظف المرتشي والوالي المستبد والحاكم الظالم . إنه يصطلم . . ولكنه في الوقت نفسه يفكر . إن الكواكبي لم يكن مجرد فرد يعمل ويعيش . . يعيش ويأكل . .

ياكل وينام . . إنه يعمل . . ويعيش . . ويتأمل . إنه يتأمل حال هؤلاء
الحكام الذين يراهم أمامه . . وهذا الشعب الذي خرج منه . إنه يتأمل
حال المسلمين في ماضيهم وحاضرهم . لماذا ضعفوا ؟ لماذا استكانوا ؟ لماذا
تدهوروا ؟ لماذا هزموا ؟ لماذا هم راضون عن هزيمتهم ؟ لماذا يستسلمون
لمن يستبد بهم ؟ لماذا ؟ .. لماذا ؟ .. لماذا ؟ أسئلة كثيرة شغلت بال
الكواكبي في تلك الأيام . كل سؤال يجز سؤالا آخر . كل مرض يكشف
عن مرض آخر .

وشيئاً فشيئاً بدأ الكواكبي يضع يده على بعض الإجابات . هنا أشياء
كثيرة يراها سبباً لتدهور حال المسلمين . أسباب دينية : أهمها الإيمان
بالقضاء والقدر . أسباب خلقية : أهمها استيلاء اليأس على النفوس
 وإهمال طلب الحقوق العامة جبناً وخوفاً . أسباب سياسية : أهمها فقدان
المسلمين الحرية بجميع أنواعها : حرية التعليم ، حرية الخطابة ، حرية
البحث العلمي . . إلخ . إن المسلم تدهور حاله حينما أصبح مجرداً من
حرية القول والعمل ومجرداً من الأمن والأمل . وحينما فقد المجتمع حرية
فقد أمله وبطل عمله وماتت نفسه وفسد عقله واختل قانونه وسم حياته . .
فاستولى عليه الفتور واستسلم للاستبداد . الاستبداد ؟

هذه كلمة لا تمر بسهولة . من الذي يقصده الكواكبي بالاستبداد ؟
الوالي ؟ الصدر الأعظم ؟ السلطان ؟ إن أحداً منهم لن يتسامح إذا سمع
من الكواكبي - أو غيره - هذه الكلمة . من هنا بالضبط سوف
تبدأ مشاكل الكواكبي مع الولاة الذين يمثلون السلطان الأكبر . . المستبد
الأكبر . وآه إذا بدأت مشاكل أحد مع ممثلي السلطان ! إذا عرف ممثلو
السلطان طريقهم إلى أحد . . فلن يستريح باله طوال حياته .

ولم يكن الكواكبي استثناء لهذه القاعدة . هذا هو جميل باشا ولي
حلب يتنبه إلى الكواكبي . لقد علم أن جميع ما تنشره صحف الأمانة

وبيروت ضده مستمد من قلم الكواكبي . والشكاوى التي يكتبها الناس استغاثة من ظلمه . . . ساهم في تحريرها الكواكبي . لهذا بدأ الوالي في مراقبته ، في التضييق عليه . وأخيراً . . . قام بإلقاء القبض عليه . التهمة : التآمر على الوالي . المتهمون : الكواكبي . . . وآخرون . إن الوالي واثق من إدانتهم إلى درجة أنه سمح بمحاكمتهم سياسياً . براءة .

ولكن البراءة لم تكن نهاية كل شيء بالنسبة للكواكبي . إذا كانت مشاكله مع الوالي قد بدأت . . . فإنها لن تنتهي . لقد منعه من السفر ، وراقبه ووضع الجواسيس في ذيله واغتصب مزرعته ونهب أهواله . ولكن هذا أيضاً لا يكفي فعندما جاء إلى حلب وال آخر - هو عارف باشا - وجد أن الكواكبي قد افتتح مكتباً للمحاماة خصصه للدفاع عن المظلومين ضد مظالم الوالي وكبار الأعيان . وحتى يستريح الوالي الحديد من إزعاج هذا الكواكبي - هذا المشاغب - اختار لإسكاته سلاحاً آخر . هذا هو : القبض عليه بتهمة أنه يعمل على تأليف جمعية لمناوأة الدولة . تهمة خطيرة . سلاح قاتل . ولكي تكون الإصاابة مضمونة فإن الشرطة - عند تفتيش منزل الكواكبي - دست له في الأوراق المصادرة صورة خطاب - مزور طبعاً - زعموا أن الكواكبي قد . . . بعث به إلى قناصل الدول الأجنبية بحرضهم فيه على مخاصمة الحكومة والعمل على تخليص البلاد من المظالم . هذه إذن خيانة عظمى . هذه تهمة خطيرة يا كواكبي . تهمة تخرج حتى ولو لم تقتل . تهمة تصيب بأذى كبير حتى ولو خرج منها الكواكبي سليماً . ولكنه لن يخرج سليماً - هكذا صمم الوالي وأعدوانه .

عدلية حلب

فتحت الجلسة

« وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » - هكذا يقرأ الكواكبي

من مكانه داخل قفص الاتهام في عدلية حلب - محكمة حلب . إن الكواكبي واثق من براءته . واثق تماماً .

ولكن قبل أن ينتهي اليوم كان الكواكبي قد تعلم أنه في ظل الاستبداد لا يستطيع الإنسان أن يثق تماماً بأي شيء . . حتى براءته . فبعد تلاوة تقرير الشرطة والأوراق المدسوسة جاء دور الشهود . هل كان هناك شهود؟ نعم . هناك دائماً شهود على كل شيء لم يحدث . شهود يشترهم الوالي . إن أهوال الوالي تستطيع أن تشتري أي شيء - بما في ذلك الشهود . وما لا تشتريه الأهوال . . يضمه الإرهاب .

ولكى تكون إدانة الكواكبي مضمونة لم يكن يكفي شاهد واحد . لا يكفي عشرة . لا يكفي عشرون . لا بد من ثبوت التهمة هذه المرة . تهمة الخيانة العظمى . إذن . . ليس أقل من خمسين شاهداً حتى تكون الخيانة مؤكدة ، وحتى لا يجرو صوت واحد فيما بعد على الدفاع عن الكواكبي . خمسون شاهداً أحضرهم الوالي إلى عدلية حلب لكي يؤدوا هذه المهمة .

ولكن الكواكبي ما زال واثقاً من براءته . إن الوالي يستطيع أن يشتري الشهود . . أن يرهبهم . ولكنه قطعاً . . قطعاً . . لن يستطيع شراء القضاء أو إرهابه . إن الاستبداد يستطيع أن يستخدم أسلحته خارج هذه المحكمة ، ولكنه في داخلها - قطعاً قطعاً - سوف يلتزم حدوده . إن الفصيل في النهاية هو أن يتظر الكواكبي . ساعة أو ساعتين . . حتى يتبين بالضبط . . هل يمكن أن يخضع القضاء للاستبداد . . أو لا يخضع؟ يخضع . . أولاً يخضع؟ يخضع . . أولاً . . يخضع .

نعم يخضع . فبعد سماع الشهود والأدلة والمرافعات - كما أو كانت المحاكمة عادلة حقاً - نطقت المحكمة بالحكم . إن الحكم هو.. هو.. هو.. الإعدام .

مرفأ بيروت ١٨٩٩

مكتب ناظر النفوس

عندما قام مدير جوازات بيروت - يسمونه ناظر النفوس - بمراجعة جوازات المسافرين على الباخرة من بيروت إلى الإسكندرية . . لم ينتبه إلى أن من بينهم رجلاً في السابعة والأربعين . رجلاً مستدير الوجه ، واسع الجبين ، أزرق العينين ، كثيف الحاجبين والشارب واللحية . رجلاً شاباً فيه أشياء كثيرة غير مجرد شعر رأسه . رجلاً يكاد يكون طويل القامة - وإلى جانبه يسير ابنه الشاب - كاظم . وبعد أن مر الجمع برجال الشحنة (الشرطة) . صعدوا إلى الباخرة . ساعتها فقط التفت كاظم إلى أبيه ونهد بعمق ثم قال : الحمد لله ! وتمم الأب : نعم يا بني . الحمد لله أننا نجونا أخيراً من هذه البلاد . هذه بلاد لا يعيش فيها حر ، ولا ينجح نزيه ، ولا يسلم مفكر . . ولم يكن هذا الرجل سوى شيخ سوري اسمه عبد الرحمن بن أحمد بهائي بن محمد بن مسعود . الكواكبي . نعم الكواكبي الذي صدر عليه حكم الإعدام من قبل في مدينة حلب . لقد كان هذا الحكم صدمة عنيفة بالنسبة للكواكبي . صدمة كشفت له عن قرب أن الاستبداد يستطيع أن يشتري كل شيء . يستطيع أن يشتري الشرطة والشهود والقضاة والمصنفين . صدمة جعلته يتحرك بضراوة دفاعاً عن نفسه . لقد اعترض على حكم الإعدام ، وأعلن عدم ثقته بحكومة حلب وواليها ، وأصر على أن نحول محاكمته إلى محكمة أخرى . وبعد أخذ ورد مع نظارة العدل في الآستانة . . . قررت محكمة التمييز محاكمته أمام محكمة بيروت . وفي بيروت تبينت المحكمة أن التهمة ملفقة من أساسها ، فحكمت ببراءة الكواكبي . وطلبت عزل الوالي .

وعندما أطلق سراح الكواكبي عين نائباً شرعياً في قضاء راشيا بولاية

سوريا . ولكنه قبل أن يتسلم عمله الجديد بدأ يفكر .
 لقد قضى عمره حتى الآن يصطدم بالاستبداد العثماني ويصارعه .
 في كل مرة اضطدم فيها بوال أو سلطان كان يكشف أن المشكلة ليست
 مشكلة جميل باشا أو عارف باشا .. أو أي باشا . المشكلة هي أسلوب
 في الحكم . في الإدارة . في السياسة . إنه .. الاستبداد . هذه هي
 المشكلة . إذن .. لماذا لا يتفرغ للدراسة الاستبداد كأسلوب
 في الحكم ؟ .. ما هي أسبابه ؟ .. ما هي نتائجه ؟ .. ما أساليبه ؟
 إن هذا أمر طيب حقاً . ضروري حقاً . ضروري أن يدرس الاستبداد
 .. أن يكتب عنه .. ولكن ، أين ينشر ما يكتبه ؟ هذه بلاد يخنق
 فيها كل صريح ، ويتهم كل نزيه ، ويعذب كل حر ، وتموت كل
 حقيقة .. فلماذا يبتى فيها ؟ لماذا لا يهاجر ؟ نعم يهاجر . ولكن إلى أين ؟
 إلى .. إلى .. إلى مصر .

لأنها قطعاً بلاد أكثر أمناً . أكثر صبراً . أكثر احتمالاً . و - الأهم
 من هذا كله - أن مصر تبعد عن السلطان العثماني بألف كيلومتر .
 مسافة طويلة بمقاييس تلك الأيام .

و فعلاً . ها هو ذا الكواكبي يستقل الباخرة من بيروت إلى الإسكندرية
 مصطحباً معه ابنه كاظم . لقد تكتم الكواكبي كل شيء حتى عن أقرب
 أصدقائه . إنه لم يتكتم فقط قراره بالهجرة إلى مصر .. ولكنه تكتم أيضاً
 أوراقاً أكثر أهمية . أوراقاً تحمل عنواناً بسيطاً هو : « طبائع الاستبداد » .
 إنها عنوان الدراسة التي انتهى إليها الكواكبي أخيراً عن الاستبداد السياسي .
 إن الكواكبي سوف ينشر كتابه هذا في مصر . بل إنه سوف يقضي بقية
 حياته في مصر . الحياة في مصر ! مصر ! مصر ! إن مجرد الاسم يؤدي
 إلى تدفق سلسلة كاملة من الأحلام في خياله .

إن مصر تحمل معاني كثيرة بالنسبة للكواكبي . مصر تعني الضخامة .
 الهواء النقي . الحرية . هكذا تبدو مصر من بعيد . في مصر يستطيع

الكواكبي أن يتكلم بصراحة، يعيش في أمن، يتنفس بحرية . هذا يكفي .
أقل من هذا يكفي . إن الكواكبي يكفي أن تحمله مصر . إنه لا يطلب
من أحد التصفيق لآرائه . إن مجرد احتمال - مجرد الصبر عليه - يكفي .
وإذا كان الأمر كذلك فسوف يجد الكواكبي في مصر كثيرين
على شاكلته . سوف يجد كثيرين من أحرار الشام الذين سبّوه إلى مصر .
حاملين نفس التوقعات بين صدورهم .

هكذا بدأت الأحلام تتدفق في خيال عبد الرحمن الكواكبي وهو
على ظهر الباخرة المتجهة إلى الإسكندرية . لا شيء يراه الكواكبي في
جلسته غير السماء والبحر . لا شيء يسمعه سوى صوت أحلامه داخل
رأسه . لا شيء - ولا حتى السؤال الذي يوجهه إليه الخادم الآن على
ظهر الباخرة: يا شيخ؟ يا شيخ عبد الرحمن؟ قهوة سكر؟ سكر يا شيخ
عبد الرحمن؟ آه... من غير سكر؟ قهوة مرة؟ تحت أمرك!
ولكن الكواكبي يسأل الخادم: متى نصل بإذن الله إلى
الإسكندرية؟

- غداً إن شاء الله .

ساعتها التفت الكواكبي إلى ابنه كاظم وهو يتمتم: أخيراً... أخيراً
نستطيع أن نكون في الإسكندرية غداً، ثم في القاهرة بعد غد! الحمد لله!

القاهرة ١٩٠٠

شيء لا يصدقه عقل!

هذه فصول تنشرها جريدة « المؤيد » في القاهرة . غريبة في اللهجة
والأسلوب والموضوع . إنها فصول... مشبعة بالصراحة والجرأة . إنها
مجهولة التوقيع .

- ترى، من الذي كتبها؟ هل يكون كاتبها هو الشيخ محمد عبده؟

— مستحيل . فصحيفة « المؤيد » هي لسان حال الخديو عباس الثاني ،
الذى بدأ يختلف مع الشيخ الإمام . إن الشيخ على يوسف — صاحب
المؤيد — علاقته بالشيخ محمد عبده سيئة .

هكذا بدأ الجمهور يتساءل عندما بدأ الكواكبي ينشر مقالات عن
طبائع الاستبداد في صحيفة « المؤيد » بالقاهرة . فنذ وصل الكواكبي إلى
القاهرة سنة ١٨٩٩ توثقت علاقته بالشيخ على يوسف صاحب
« المؤيد » بواسطة صديق مشترك هو رشيد رضا — مفكر سوري آخر هاجر إلى
مصر . وبعد أيام قليلة من وصول الكواكبي إلى القاهرة بدأت مقالاته
الغريبة تنشر في « المؤيد » . التوقيع : مجهول .

وفي هذه السنة — ١٩٠٠ — جمع الكواكبي مقالاته في كتاب .
وحق عندما فعل ذلك فإنه لم يوقع باسمه . إن الكتاب كان له عنوان
غريب هو « طبائع الاستبداد ومصارع الاستعباد » ، وهي كلمات
حق وصيحة في واد ، إن ذهبت اليوم مع الربيع لقد تذهب غداً بالأوتاد .
محررها هو الرحالة ك .

إن الكواكبي يبدأ كتابه بالتساؤل : ما هو الاستبداد ؟
ومن السطر الثاني مباشرة يبدأ الكواكبي في إجابة السؤال ، والانطلاق
منه . هكذا يكتب :

إن الاستبداد هو « . . . صفة للحكومة المطلقة العنان ، التي تتصرف
في شؤون الرعية كما تشاء بلا خشية ولا عقاب » .
وسبب الاستبداد هو أن تكون الحكومة « . . . مطلقة العنان ، لا يقيدتها
قانون ولا إرادة أمة ، أو أنها مقيدة بنوع من ذلك ، ولكنها تملك بغوذها
إبطال هذه القيود والسير على ما تهوى » .

والحكومات ميالة بطبيعتها إلى الاستبداد . . لا يصلحها عنه إلا
« . . . وضعها تحت المراقبة الشديدة ومحاسبتها محاسبة لاتسامع فيها ،

ولا قوة الرأي العام وعظمة سلطانه .

و . . . « المستبد يتحكم في شئون الناس بإرادته لا بإرادتهم ، ويحاكمهم بهواه لا بشريعتهم . ويعلم من نفسه أنه الغاصب المعتدى فيضع كعب رجله على أفواه الملايين من الناس يسدها عن النطق بالحق والتداعي لمطالبته . . .

« . . . والمستبد عدو الحق وعدو الحرية وقتلهما .

« والمستبد يتجاوز الحد لأنه لا يرى حاجزاً . فلو رأى الظالم على جنب المظلوم سيفاً لما أقدم على الظلم .

« والمستبد يود أن تكون رعيته كالغنم دوراً وطاعة . . . وكالكلاب تدللاً وتملقاً . . . وعلى الرعية أن تعرف مقامها ، هل خلقت خادمة للمستبد أو هي جاءت به ليعملها فاستخدمها .

« والمستبد إنسان مستعد بالفطرة للخير والشر . فعلى الرعية أن تكون مستعدة لأن تعرف ما هو الخير وما هو الشر . مستعدة لأن تقول لا أريد الشر . . . مستعدة لأن تتبع القول بالعمل . . .

« . . . والحكومة المستبدة تكون مستبدة في كل فروعها من المستبد الأعظم إلى الشرطي إلى القراش إلى كناس الشارع . ولا يكون كل صنف إلا من أسفل أهل طبقة أخلافاً لأن الأسافل لا يهتمهم جلب محبة الناس ، إنما غاية مناهم اكتساب ثقة المستبد فيهم بأنهم على شاكلته ، وأنصار لدولته ، وشرهون لأكل القنات من ذبيحة الأمة . . . وبهذا يأمنهم ويأمنونه ، فيشاركهم ويشاركونه . وهذه الفئة المستبدة يكثر عددها ويقل بحسب شدة الاستبداد ونخفته . . . فكلما كان المستبد حريصاً على العسف احتاج إلى زيادة جيش المتمجدين العاملين له والمحافظين عليه ، واحتاج إلى الدقة في اتخاذهم من أسفل السافلين الذين لا أثر عندهم للدين أو وجدان واحتاج لحفظ النسبة بينهم في المراتب بالطريقة المعكوسة ، وهو أن يكون أسفلهم طباعاً أعلام وظيفه وقرباً ، »

لقد انفجر البركان . . أخيراً . بركان ضخم متفجر ، ملتهب .
 بركان ظلت فوهته مسدودة مدة طويلة داخل عقل الكواكبي . الآن ،
 انفجر البركان . . انفجار يقذف إلى صفحات الكتاب بكل الملامح
 التي ظل الكواكبي يخترنها داخل عقله سنة بعد سنة . إنك في هذا الكتاب
 لا تشعر أنك تقرأ كلاماً مكتوباً . لا . أنت تشهد بركاناً يتفجر .
 بركاناً تلفح حرارته وجهك وعينيك وعقلك .

إن هذا الكتاب ليس خيالاً أو أحلاماً أو تَجْريداً أو ميتافيزيقاً .
 إن الكواكبي في هذا الكتاب ليس شاعراً . ليس أديباً . ليس قصاصاً .
 إنه مصور . إن المصور لا يخترع ، لا يتكبر ، لا يخلق ، لا يضيف .
 إنه يلاحظ . إنه يرى . إنه يسجل . إن الصورة نفسها تحمل رأيه .
 والكواكبي في هذا الكتاب مجرد مصور . إن عينه هي كاميرا تسجل
 ما تراه حولها من مظاهر الاستبداد . إنه ليس رساماً . لا يستطيع أن
 يحذف جزءاً من الواقع أو يجمّل الواقع . لا يستطيع أن يضيف لواقع
 جمالاً يفتقده ، أو يستر قبحاً لا يريده . إن الكواكبي هنا ليس قاضياً
 يصدر الأحكام ، ولا هو محام تهمة البراءة . إنه مجرد شاهد على الواقع
 الذي يراه . على السلطة التي يخضع لها . إنه — في متابعته للملامح هذه
 السلطة — لا يصورها كمحايد . . ولكنه كمجرب . لا يكتب عنها كمتفرج . .
 ولكن كضحية .

إن الاستبداد الذي يكتب عنه الكواكبي ليس مجرد كلمة . ليس
 خيالاً يطوف برأسه . إنه سيف يهدد رأسه . شيء أمام عينيه . حضريت .
 شعب . إننا نحس بآثار الأشباح لكن لا نراها . الكواكبي يراها . إنه يرى
 جواسيس السلطان حوله في كل مكان . إن الخوف داخل كل منزل .
 والسيف فوق كل رأس . لهذا نحس أن الكواكبي يكتب عن الاستبداد
 بصدق ، بحرارة وبخوف . إنه من البداية يخاف حتى من ذكر اسمه على
 الكتاب . إنه من الصفحة الأولى يؤكد أنه لا يقصد ظالماً بعينه ، ولا حكومة

مخصصة . إن إحدى عينيه تراقب قلمه . . وعينه الأخرى تراقب سيف
السلطان . إن يده اليسرى تراقب ما تكتبه يده اليمنى . واحدة تكتب . .
والأخرى ترتعش . واحدة تسجل . . والأخرى تطمئن . إنه يكتب بيده
اليمنى . . في حين أن يده اليسرى تتحسس رأسه لتطمئن على أنه ما زال
فوق كتفيه . إن سيف السلطان حاد . . والرؤوس تتطاير منه
بخطبة واحدة . لهذا يكتب الكواكبي كلمته ويحرق . لهذا يتنكر .
إن كلماته عامة ، مجردة ، إنه يلقي الجرس مرة واحدة - ليس أكثر
من مرة واحدة - لأنه يعلم أن كل الأذان معه ، كل العقول ، تعرف
ما يقصده . إنه لا يكتب للناس عما يمكن أن يفعله الاستبداد بهم . بل
عما يفعله بهم فعلاً . إنه يكتب عن قواعد عامة . ويهرب . من التفاصيل .
يهرب من الأمثلة . فلكني يعطينا الكواكبي أمثلة لا بد أن يكتب عن كل
ما يرتكب السلطان من أعمال : النفي ، التشريد ، الدم ، القتل ، التعذيب ،
الخراب ، الفقر ، الاضطهاد ، العزل ، السجن ، الظلام ، الرقابة ،
الإعدام . إن الكواكبي لا يستطيع أن يعطي هذا كله ظهره ثم يعطي أمثلة .
مستحيل . لو أن الكواكبي يستطيع أن يعطي أمثلة . . لو أنه يستطيع أن
يضع النقط على الحروف ! . . لو أنه يستطيع أن ينقد السلطان علناً . .
إذن فلا توجد مشكلة . لا يوجد حاكم مستبد . فطالما أن السلطان يسمع
بالمناقشة ، بالوضوح ، بالنقد ، باختلاف معه ، بالمعارضة له . .
إذن فهو سلطان قوى . . عادل . . واثق من نفسه . . وأبعد ما يكون
عن الاستبداد . ولكن السلطان مستبد . إذن لامناقشة ولاوضوح ،
لاتفكير ، لا اختلاف ، لامعارضة ، لا حرية . المعارضة حرية .
إن الاستبداد الذي يتحدث عنه الكواكبي ليس جملة في كتاب .
ليس كتاباً . إنه استبداد يستبد بعقله حينما يفكر . . فن الطبيعي أن
يستبد بقلمه حينما يكتب . إن كابوس الاستبداد يسيطر على عقله في
أثناء الكتابة . . كمغص يسيطر على معدته . يمزق معدته . يمزق عقله .

إن القلم في يده ليس قلماً . إنه كاسح الغام . إنه ينير الطريق ويظهر العقل ويزرع الحقل . يزرعه بفكرة . الفكرة هي أن الاستبداد قاتل لكل شيء ؛ للموهبة ، للكفاية ، للعلم ، للثقافة ، للكرامة للأخلاق ، للحرية . إن الكواكبي يعلم أن علاج الاستبداد هو الحرية . لهذا يدعو إلى الحرية في كل صفحة . إن المهمة أمامه صعبة مرتين . مرة لأنه يريد نشر الدعوة للحرية ، ومرة لأنه يريد نشر الإيمان بالحرية نفسها . إنه يكتب عن الحرية وسط قوم غابت عنهم الحرية زمناً طويلاً . لقد غابت عنهم لضعفهم ، وغابت عنهم لإهمالهم . إن الحقوق والحريات يمكن فقدها بالإهمال . . مثلما يمكن فقدها بالهزيمة . إن الحرية كالقوة ، كالنراع ، كالعضلات . . أستخدمها أو أخسرها . وحينما يخسر شعب حريته فإنه يدفع لاستعادتها ثمناً مضاعفاً . ثمناً للحرية نفسها . . وثنماً لاستعادة الإيمان بها . إن فقدان الحرية لا يعدّ خسارة في نظر قوم لم يعرفوا الحرية أبداً . . نحن هؤلاء القوم . لقد عرفنا فقط أن السلطان هو قيصر . . وهو مندوب الله . . وهو الله نفسه في أحيان كثيرة ! لقد اعتدنا أن السلطان عبد لسلطته . ونحن عبيد للسلطان . نحن إذن عبيد للعبيد . أسوأ عبيد . إن العلاقة بين الاثنين - بين السيد والعبيد - هي علاقة ذات طابع خاص . علاقة منفعة . حتى العبودية لها منفعة . حتى العبودية يمكن فلسفتها !

إن كلاً من العبد والسيد يقنع نفسه بأنه يعمل لمصلحة الآخر . إن السيد يريد أن يستغل عبده إلى أقصى حد ممكن . وكلما حصل منه على أكثر ما يستطيع كان راضياً . وفي الوقت نفسه يريد العبد ضمان حد أدنى من الحماية والطعام والراحة من المسئولية . السجين لا يتحمل مسئولية . إن السيد ، إن السجان ، إن المستبد ، يعطيه الطعام ويعفيه من المسئولية . لهذا ليس غريباً أن نجد العبد نفسه - الشعب المستبد نفسه - قد يندفع أحياناً في تمجيد سيده . إن تمجيده له هو

دفاع عن نفسه . فكلما أقنع الشعب نفسه بأن المستبد إنسان قوى عظيم ومدهش . . أحس أنه أقل خجلاً من طاعته . لهذا نجد أن المستبد نفسه يغذى هذا الشعور . إنه يغلبه لأنه يحتاج إلى شعب مؤمن به ، مؤمن باستبداده . فلكى يستمر الاستبداد لا يكتفى أن يوجد حاكم مستبد أو حكومة مستبدة . لابد أيضاً من شعب يقبل هذا الاستبداد . إن الاستبداد لا يتم بواحد من الاثنين . لابد من الاثنين . إن وجود أحدهما يشجع على وجود الآخر . ضرورى للآخر . هذا طبيعى . . لأن الاستبداد طريق واحد ذو اتجاهين . لابد من إنسان يريد أن يسلب حرية غيره . . وإنسان آخر يقبل النزول عن حرّيته لغيره . ركنان أساسيان لقيام الاستبداد . لهذا قالوا دائماً إن كل شعب يستحق الحكومة التى تحكمه . كل عبد يستحق السيد الذى يستعبده . إذا أراد حاكماً . . فهو شعب ، والآخر حاكم ، والسلطة عبء . إذا أراد سيدياً . . فهو عبد والآخر مستبد ، والسلطة ميزة .

إن السلطة عند المستبد تخدم نزوة ، وعند الحاكم تخدم هدفاً . السلطة عند المستبد امتياز بلا حدود ، وعند الحاكم مسئولية بلا حدود .

إن المستبد يحكم الناس بنزوات فردية ، والحاكم يحكمهم بقواعد عامة . إن الناس عند المستبد حيوانات تتلقى الأوامر ، وعند الحاكم شعب يعطى الأوامر .

إن المستبد يريد من الناس أن تحصل على الطعام . . وترك له السياسة . فالناس عنده ليس لهم حق فى شيء أكثر من العلف الذى يعطيهم إياه . أما الناس عند الحاكم فيحصلون على السياسة . . ويتركون له الطعام . يحصلون على السلطة . . ويتركون له المسئولية .

وبينما المستبد يخاف من الناس انقلابهم عليه . . فإن الحاكم يخاف من الناس محاسبتهم إياه .

وبينما الأعداء الذين يحاربهم المستبد هم المنافسون له داخل بلده ..
فلأنهم عند الحاكم الطامعون خارج بلده .

إن البقاء في السلطة هو عند المستبد هدف يسعى إليه . . . وعند الحاكم
ثمن يدفعه . لهذا نجد أن المستبد يحس بالراحة حتى ولو كان كل شيء
على خطأ . . . في حين يحس الحاكم بالخوف عندما يبدو كل شيء على
ما يرام . لهذا نجد أن رؤوس الناس هي عند المستبد مجرد جماجم يسير
فوقها . . . وعند الحاكم هي عقول يستثير بها !

إن النجاح عند المستبد شخصي ، وعند الحاكم موضوعي . إن
التمرد عند المستبد كفر . . . والحرية شبح . . . والمعارضة كابوس . . . والنقد
تأمر . . . إن النفاق عنده أهم من الكفاية . والقراءة أشرف من العلم .
والوساطة أغلى من القدرة . إنه لا يريد من حوله مثقفين ، وإنما يريد
منافقين يؤدون خدماهم لمن يدفع الثمن . ولا يريد علماء ، يريد « عوالم » .
تلق الصفوف لمن يقف على رأس « الزفة » .

إن المستبد يحس أنه عملاق بقدر ما يحيط به من أقزام . . . في حين أن
الحاكم عملاق بقدر ما يخلق من عمالقة .

إن عظمة المستبد مخصصة من عظمة رعاياه . . . وعظمة الحاكم
انعكاس لعظمة مواطنيه .

إن المستبد يريد من حوله بطانة تغذى فيه نقاط الضعف . . . على
حين يريد الحاكم مساعدين يؤكدون فيه نقاط القوة . لهذا فعندما
ينتهي كل شيء ، نجد أن المستبد قد ترك خلفه كلاباً تتقاتل على
السلطة . . . بينما الحاكم يترك خلفه تقاليد تحكم السلطة .

وعندما نعود إلى الكواكبي وكتابه نجد أن كل شيء لم ينته بعد .
إنه سوف ينتهي يوماً ما . . . ولكن ليس بعد . لهذا نكتشف - عندما
نعود إلى تأمل كتاب الكواكبي من جديد - أنه يكتب كلماته بالقطارة .
إن الكتاب نفسه هو كتيب أكثر مما هو كتاب . إنه مجرد وسيلة للوصول

إلى الهدف من أقصر طريق . الهدف عند الكواكبي هو كشف الاستبداد ونتائجه . الهدف هو أن ينزع الكواكبي كل الستائر التي يغطي بها الاستبداد نفسه . وكلما نزع الكواكبي ستاراً وجد ستاراً آخر تحته . وبعد أستار كثيرة يكشف لنا الكواكبي عن الوجه الحقيقي للاستبداد . وجه قبيح .

إن الكواكبي يبحث في الكتاب علاقة الاستبداد بالدين . . إنه ينتقل عن الإفرنج رأيهم في أن الاستبداد في السياسة متولد من الاستبداد في الدين أو مساير له . إنهم يقوون إن الأديان تعلم الناس الخوف من قوة عظيمة لاتترك العقول كنهها . . وتهددهم بالعذاب إن لم يعطيوها . والمستبدون السياسيون يتبعون الأسلوب نفسه . . فيرهبون الناس وينالونهم - بالقوة وسلب الأموال والإرهاب - حتى لا يجدوا مفرّاً من التلطف إليهم وتلقفهم .

ولكن الكواكبي يدل على أن الإسلام قد فرق بين شيئين جوهرين : النظرة إلى الله ، والنظرة إلى الحاكم . إن الحاكم فرد . . يخطئ ويصيب . . يظلم ويعدل . . إنه في جميع الأحوال يلتزم - بحكم الدين - ألا يستبد بالرأي . إن الله تعالى يقول : « وشاورهم في الأمر » ، أي في الشأن . ويقول : « وأمرهم شورى بينهم » ، أي شأنهم . ويقول : « يأبى الدين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأول الأمر منكم » ، أي أصحاب الشأن منكم ، وهم العلماء والرؤساء على ما اتفق عليه أكثر المفسرين .

إذن . . لماذا ؟ لماذا استبد الحكام برغم تعاليم الإسلام ؟ يقول الكواكبي إن إهمال الشعوب مراقبة أمراءهم ومؤاخذتهم وسؤالهم هو الذي أوسع لهم مجال الاستبداد وتجاوز الحدود .

* * *

ثم ينتقل الكواكبي إلى نقطة أخرى هي : علاقة الاستبداد بالعلم . . يقول : « ما أشبه المستبد في نسبته إلى رعيته بالوصي الخائن القوى على أيتام أغنياء ، يتصرف في أموالهم وأنفسهم كما يهوى ما داموا قاصرين . فكما أنه

ليس من صالح الوصى أن يبلغ الأيتام رشدهم . كذلك ليس من غرض المستبد أن تنور الرعية بالعلم . إن الحاكم المستبد يخاف من انتشار العلم . إنه يريد الإبقاء على رعيته في الظلام ، لأن الجهل يضاعف سيطرته عليهم .

إن الكواكبي يرى الحاكم المستبد « لا يخشى علوم اللغة . وكذلك لا يخاف من العلوم الدينية . . . لا اعتقاده أنها لا ترفع غباوة ولا تنزيل غشاوة » . ولكن المستبد يخشى - بل ترتعد فرائصه من « . . علوم الحياة مثل الحكمة النظرية والفلسفة العقلية وحقوق الأمم وسياسة المدنية والتاريخ المفصل والخطابة الأدبية وغيرها » . وبالإجمال إن المستبد لا يخشى من العلوم سوى تلك التي « . . توسع العقول وتعرف الإنسان ما هو الإنسان ؟ وما هي حقوقه ؟ وهل هو مغبون ؟ وكيف الطلب ؟ وكيف التوال ؟ وكيف الحفظ ؟ »

« إن المستبد سارق ومخادع . والعلماء منبهون محذرون ، وللمستبد أعمال وصالح - مصالح - لا يفسدها عليه إلا العلماء .

« المستبد كما يبغض العلم لتأثيره يفضله لذاته ، لأن للعلم سلطاناً أقوى من كل سلطان . . لذلك لا يحب المستبد أن يرى وجه عالم ذكي ، فإذا اضطر لمثل الطبيب والمهندس . . يختار المتصاغر المتعلق . .

« ويتبع مما تقدم أن بين الاستبداد والعلم حرباً دائمة وطراداً مستمراً ، يسعى العلماء في نشر العلم ، ويجتهد المستبد في إطفاء نوره . .

« العوام هم قوات المستبد وقوته ، بهم عليهم يصول ، وبهم على غيرهم يطول . . يأسرهم فيتهللون لشوكتهم . ويغصب أموالهم فيحمدونه على إبقاء الحياة ، ويهينهم فيثنون على رفعتهم ، ويغري بعضهم ببعض فيفتخرون بسياسته ، وإن أسرف بأموالهم يقوانون عنه إنه كريم ، وإذا قتل ولم يمثل يعتبرونه رحيماً ، ويسوقهم إلى خطر الموت ، فيطيعونه حذر التأديب . . وإن نقم عليه بعض الأباة قاتلواهم كأنهم بغاة . .

« ولا شك أن خوف المستبد من نقمة رعيته أكثر من خوفهم بأسه ، لأن خوفه ينشأ عن علم ، وخوفهم ناشئ عن جهل . . . »
 « وكلما زاد المستبد ظلماً واعتسافاً زاد خوفه من رعيته ومن حاشيته وحتى من هواجسه وخيالاته ! . . . »

مرة أخرى هذا ليس قلماً يكتب . هذه كاميرا تصور . كاميرا يستخدمها الكواكبي ، ليس في تصوير ما يمكن أن يحدث . . بل ما يحدث فعلاً حوله في أنحاء الإمبراطورية العثمانية . لقد بدأت الكاميرا في يده تلتقط الصور ، وهي تستمر في ذلك لتكشف كل الوجوه الخفية للاستبداد .

إن الكواكبي يخصص فصله التالي في الكتاب بمناقشة علاقة الاستبداد بالمجد والتمجد . فصل آخر لمناقشة علاقة الاستبداد بالمال . ففي الحكم الاستبدادي يستبد كل شخص بمن تحته ، وينحضع لاستبداد من فوقه . . . إن كل مستبد صغير هو موظف عند المستبد الكبير . . . وليس موظفاً عند الأمة كما يجب أن يكون في الحكم الصحيح .

وفي ظل الحكومة المستبدة يصبح التظاهر بالفقر ميزة كبرى لأن أحداً لا يأمن على ماله . إن . . . حفظ المال في عهد الإدارة المستبدة أصعب من كسبه ، لأن ظهور أثره على صاحبه مجلبة لأنواع البلاء عليه ، ولذلك يضطر الناس في زمن الاستبداد لإخفاء نعمة الله ، والتظاهر بالفقر والفاقة .

والحكومة المستبدة تغلق المال على محاسبيها ومن يساعدونها في طغيانها « ويكفي الواحد منهم أن تكون له علاقة بواحد من المستبدين حتى يصبح فقره ثروة ، ونفاقه نفوذاً ، وريأؤه سلطة » . . .

ولا يقف تأثير الاستبداد عند الدين والعلم والمال . إنه يمتد ليؤثر في كل شيء حتى أخلاق الناس . هذا هو الفصل التالي في كتاب الكواكبي . إن الاستبداد في رأى الكواكبي يضعف الأخلاق ويفسدها

أو يمحوها . . إنه يجعل الإنسان كافراً بمن أنعم عليه ، حاقداً على قومه
لأنهم عون الاستبداد عليه . إنه يصبح . . . فاقداً حب وطنه لأنه غير آمن
على الاستقرار ويود أو انتقل منه . . . وضعيف الحب لعائلته لأنه ليس
مطمئناً على دوام علاقته معها . . . ومختل الثقة في صداقة أحيابه لأنه يعلم
أنهم مثله . . قد يضطرون إلى إضرار صديقهم - بل قتله - وهم باكون .
إن الاستبداد ينشر النفاق بين الناس . إنه يفقدهم ثقتهم بعضهم ببعض
وثقتهم بأنفسهم . . .

ثم يرد الكواكبي على المزاي التي يدعى الحكم الاستبدادي عادة
أنه يحققها . أن الاستبداد يعلم الطاعة والانقياد . . . صحيح . .
ولكنها طاعة عن خوف وجبن لا عن إرادة واختيار . الاستبداد يربي
النفوس على احترام الكبير وتوحيده . صحيح . ولكنه احترام عن كراهية
لا عن حب . الاستبداد يقلل الفسق والفجور . صحيح أيضاً . ولكن
الفجور يقل عن فقر وعجز لا عن عفة ودين . الاستبداد يقلل الجرائم .
صحيح . ولكن الجرائم لا تقل . . وإنما تصبح خفية . . إنها لا تختفي . ولكن
الذي يختفي هو الحديث عنها علناً . . .

إن الاستبداد يسيء أيضاً إلى التربية . إنه . . يضطر الناس إلى
إباحة الكذب والتحيل والخداع والنفاق والتدليل ومراغمة الحس وإماتة
النفس . . إن الآباء يرون أن تربيتهم لأبنائهم تذهب عبثاً تحت أقدام
النماذج التي يضربها لهم الاستبداد في سوء التربية . إن الاستبداد يسمي
الشجاعة طيشاً والإنسانية حمقاً والنفاق سياسة والدناءة لطفاً والنذالة ظرفاً . .

• • •

الآن . .

الآن اكتملت صورة الاستبداد عند الكواكبي . الآن نزع الرجل
كل الستائر من فوق الوجه القبيح للاستبداد . . وكلما كان يتزع ستاراً
كانت ملامح الوجه القبيح تبدو شيئاً فشيئاً . أكثر من هذا . . فإن

واقعية الكواكبي ، إن إصراره على أن ينطبق ما يكتب على ما يراه الناس . أصبح ميزة له في كتابه ، ولكنه لن يصبح كذلك في حياته .
 إن الكواكبي أراد أن يكون كتابه مصباحاً ينير الطريق أمام أمته . . ولكنه نسي أن هناك رجلاً آخر يهيم الأمر . . طرف آخر تعنيه المسألة ، تعنيه جداً . لقد نسي الكواكبي - يبدو هذا - أن هناك سلطاناً يحكم ، ويحكم بنفس الأساليب التي كشفها هو . نسي الكواكبي أن السلطان عبد الحميد يقضي حياته في التلصص وراء كل فرد من رعاياه والتجسس عليه بعضاً غليظة في يده بل بسيف حاد . إن السلطان يراقب من قصره في الآستانة - كل صوت يهمس بين رعاياه في أي جزء من الإمبراطورية العثمانية كلها . إن جيش الجواسيس الذي كان يجب أن يعرف مطاعم الدول الأجنبية في أراضى الإمبراطورية . قد ترك مهمته الأصلية وتفرغ ليسمع همسات المواطنين داخل الإمبراطورية . إن التلصص ، التسمع ، والتجسس أصبح مهمة هذا الجيش من العملاء . . فما بالك والأمر هنا لا يحتاج إلى تلصص أو تجسس . الأمر هنا ظاهر وواضح . منشور في كتاب !

ولم تكن غلطة الكواكبي هي الكتاب ، ولكن ما يدل عليه الكتاب ، هو الغلطة . إن ما يدل عليه الكتاب هو أن عبد الرحمن الكواكبي ضعيف الذاكرة ! إن الكواكبي وهو يكتب كتابه تذكر شيئاً ، ونسي شيئاً . تذكر أن اسمه : عبد الرحمن . . ونسي أنه عبد السلطان . السلطان التركي . هذا ضعف في الذاكرة . هذا فقدان للذاكرة . إن الكواكبي يجب أن يخشى السلطان كما يخشى الله ، بل قبل أن يخشى الله . فالله يغفر . . والسلطان لا يغفر . الله يؤجل الحساب . والسلطان لا يؤجل العقاب . . الله يرحم . . والسلطان لا يرحم !
 لقد ردد الكواكبي في كتابه كثيراً أنه لا إله إلا الله . خطأ كبير . كان يجب على الكواكبي أن يخشى السلطان عبد الحميد أكثر مما يخشى الله

.. سوف يندم الكواكبي كثيراً .. على هذا الخطأ ..
 من الآن سوف يصير الكواكبي في علم الغيب ..
 لله أمرك يا كواكبي .. لله أمرك .. وللسلطان !

الآستانة ١٩٠١

قصر السلطان

كتاب الكواكبي قيد البحث . من الناحية المبدئية يمنع الكتاب
 - وأي كتاب آخر للكواكبي - من التداول . أمر سلطاني يبلغ إلى جميع
 الولايات في الإمبراطورية العثمانية . . هناك عقوبات أخرى في الطريق .
 إن الكواكبي هاجم السلطان بهدوء . إذن . . سيعاقبه السلطان
 بهدوء أيضاً . عقاباً صارماً .

إن السلطان هو الذي يبحث المسألة .. شخصياً . هذا طبيعي . ففي
 السجن تستطيع أن تجد دائماً أن أكثر الناس قلقاً . . هو السجنان .
 إن السلطان مرتعش ، مرتعد ، خائف . إنه خائف على نفسه . على
 سلطته . إنه مهزوم أمام الدول الأجنبية ، مهزوم أمام العدو الأجنبي ،
 فلا أقل من أن يتنصر على مواطنيه كبديل وتعويض . إن السيف وحده
 هو الذي يضمن له الانتصار على مواطنيه . السيف هو السلاح الوحيد
 الذي يجعل السلطان مطمئناً على سلطته . إن السيف مخيف . وصاحبه
 خائف . وعندما يخاف السلطان - عندما يخاف من مواطنيه - فإنه
 يطلب راحة وليس نقلاً . صمتاً وليس فكراً . إن أي صوت يهز أمنه . .
 وأي هزة تقلب سفينة . ولأن الرياح عاتية ، والسفينة مملوءة بالثقوب . .
 تسرب المياه إليها . إن العدو أصبح الآن داخل السفينة . العدو الآجل
 هو شعب بأكمله . والعدو العاجل هو كتاب بمفرده . إذا كان الكواكبي
 قد أصدر هذا الكتاب متنكراً . . فإن السلطان سوف يعاقبه متنكراً

أيضاً . . إذا كان الكواكبي يملك قلماً ، فإن السلطان يملك سيفاً .
إن القلم يكتب ، يناقش ، يرد ، يعترض . ولكن السيف لا يناقش .
لا يفكر . إنه يقتل . فقط .

وبالنسبة للكواكبي لم يكن السؤال هو : أيعاقبه السلطان أم لا ؟
سيعاقبه . ليس السؤال : أ يكون العقاب خفيفاً أم حازماً ؟ . سيكون
حازماً . ليست المشكلة : أ يكون العقاب بطيئاً أم سريعاً ؟ . سيكون
سريعاً . ولكن السؤال هو : كيف يكون هذا العقاب ؟ كيف يتم
العقاب في صمت وحذر . وبغير أى دليل يشير إلى فاعله ؟ كيف . . .
كيف

الإسكندرية ١٩٠٢

قصر الخديو عباس

« . . يا كواكبي ، أريد أن أمتشرك في أمر يخصك . إنني أستعد
للسفر إلى الآستانة لأجدد فروض الطاعة لمولانا السلطان . . لماذا لا تحضر
معي لاستجلاب رضا السلطان عنك ؟ » . . .

هذه هي الفكرة التي قالها الخديو عباس للكواكبي عندما استدعاه
في الإسكندرية . لقد خرج الكواكبي من القصر وهو يحس شيئاً
مريباً في الأمر . لا يمكن أن تكون هذه فكرة الخديو . لا يمكن أن تكون
الفكرة بهذه البساطة .

وعندما سأل الكواكبي صديقه محمد كرد علي عن رأيه قال له : إن
السلطان لاتأخذه رحمة بالذين يخرجون عليه . لقد أغرى جمال الدين
الأفغانى من قبل بالذهاب إلى الآستانة . وحينما ذهب الأفغانى اكتشف
أنها خدعة . إن السلطان جاء به إلى الآستانة ليراقبه . . ليحد من نشاطه ،
ليجعله حياً كالميت .

و . . . اعتذر الكواكبي عن عدم السفر مع الحديو إلى السلطان . .
إذن . . . لم تنجح هذه الحيلة .

القاهرة ١٩٠٢

مقهى يلنر . حديقة الأزبكية

— يا كاظم ؟ هات لي كوباً من الماء ا بسرعة يا ولدي . . ا
— ماذا بك يا أبي ؟
— لا شيء يا بني . . مجرد آلام بسيطة . . هات لي الحنطور . .
أريد أن أعود إلى البيت . . إلى الأزهر يا أسطى . . إلى شارع الإمام
الحسين بالأزهر .
وفي الطريق كان الابن قلقاً والأب يفكر كثيراً . . . ماذا
جری لك يا كواكبي ؟ لقد اعتدت أن تجلس في مقهى يلنر منذ
ستين . واعتدت أن تشرب فيه القهوة السادة في كل مرة . . لماذا ؟ . .
لماذا ؟ . . لماذا إذن كانت القهوة غريبة المذاق هذه المرة ؟ . . لماذا
يا كواكبي ؟ . . إن الفنجان كان طعمه غريباً . . وهذه الآلام حلت
بك بعد فنجان القهوة بنصف ساعة فقط . . ماذا جرى ؟ . .
اللهم اجعله خيراً !

حي الأزهر

شارع الإمام الحسيني

الخميس ١٤ يوليو — ١٩٠٢

بمجرد وصول الكواكبي إلى منزله في هذا المساء بدأت الآلام
تطارده جسمه جزءاً جزءاً . . من الأمعاء إلى القلب ، إلى الصدر . بعد
قليل أصبح واضحاً بالضبط ماذا جرى . بعد قليل أصبح كاظم — ابنه —

يعرف بالضبط سر الخطر . ولكن الابن يتساءل بينه وبين نفسه . . لماذا اختار السلطان . أن يقتل الكواكبي بالدم . . وليس بأي سلاح آخر ؟ ولم تكن الإجابة صعبة . إن الكواكبي فضح في كتابه استبداد السلطان جزءاً جزءاً . لهذا أراد السلطان أن يجعل جسم الكواكبي يموت قطعة قطعة . إن السم وحده يضمن ذلك . . إنه الآن يسرى في جسم الكواكبي بوصة بوصة . . إن الكواكبي كان جريئاً . . إن جرأته كانت في عقله . الآن يجري السم في دماؤه . هذا عقاب السلطان . عقاب تحت الجلد . عقاب بطيء . وعذاب بطيء .

إن الكواكبي يحاول الآن أن يتحدث مع كاظم ، مع ابنه . إنه يقول له بصوت عال يتجه إلى الانخفاض شيئاً فشيئاً : يا بني . . استدع لنا طبيباً فوراً . . دكتور . . بسرعة . دكتور بسر . . دكتور . . دكتور . . مات الكواكبي .

حى الأزهر منزل المرحوم الكواكبي اليوم التالى للغة

شئ غريب ! كيف استطاع السلطان عبد الحميد - وهو في قصره بالآستانة - أن يعلم بوفاة الكواكبي . بمثل هذه السرعة . كيف استطاع خبر تمام المهمة أن يصل إليه في مثل هذا الوقت الضيق ؟ لقد أرسل السلطان إلى مندوب له في بيروت بأن يهبط سريعاً إلى القاهرة . هناك سيجد أن الكواكبي قد مات . هناك سيقابل أناساً آخرين يمثلون السلطان . إن على الجميع أن يذهبوا فوراً - مع أقصى الحذر - إلى بيت الكواكبي . إن السلطان يريد مصادرة كل الأوراق التي كتبها الكواكبي بخط يده . هذه الأوراق يجب أن ترسل فوراً إلى السلطان

عبد الحميد شخصياً في قصر يلدر بالآستانة . السلطان نفسه يتنظرهما .
سلطان في الوحل .

إن المهم . . هو السرعة ، قبل أن يظهر أى دليل يشير إلى علاقة
السلطان بوفاة عبد الرحمن الكواكبي . ولكن . عندما ذهب جنود
السلطان إلى بيت الكواكبي بعد يوم واحد من دفنه . . وجدوا مفاجأة
جديدة في انتظارهم .

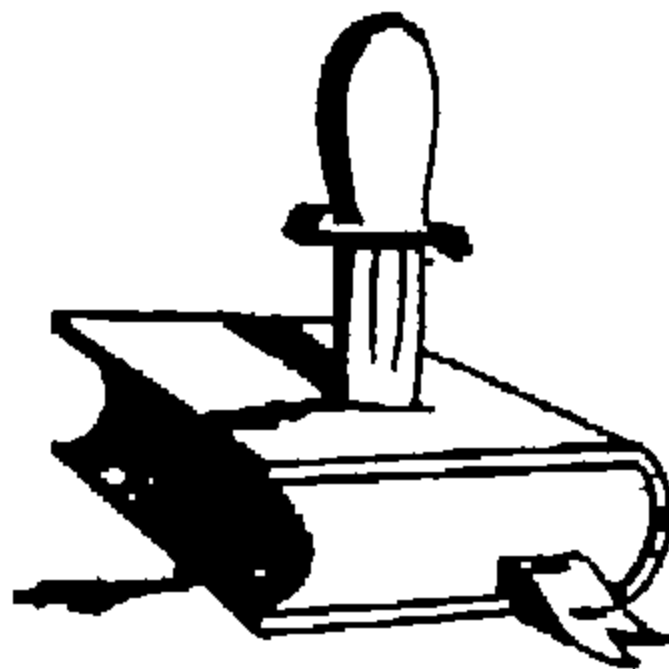
فن بين الأوراق والكتب التي تركها الكواكبي بعد وفاته كان هناك
كتاب قد بدأ تأليفه . . ولم ينته منه بعد . كتاب يحمل عنواناً بسيطاً .
عنواناً يقول :

« العظمة لله » !

إن الكواكبي - حتى وهو ميت - ما زال محتفظاً برأيه . الله وحده
هو العظيم . . الله وحده . . الله . .
نعم يا كواكبي . .

لله العظمة . أما السلطان - السلطان الذي قتلك بالسم - فله شيء
آخر . له . . الوحل !

. . .



على عبد الرزاق



شيخ .. ضد الكعبة !

يستطيع السلطان أن يضرب بالسيف . . ولكنه لا يستطيع أن يجلس عليه !

يستطيع أن يخدع ، يطارد ، يعاقب ، يسجن ، يعتقل ، يشرد ، يعذب ، يقتل . . ولكنه لا يستطيع أن يضيف ملحقاً إلى عمر استبداده . عمر قصير .

إن السلطان العثماني عبد الحميد - خليفة المسلمين عبد الحميد - سرق ونهب وهدد ونفى وحكم وأعدم مئات الآلاف من مواطنيه . وفي النهاية كان هناك شيء واحد أقوى من كل أسلحته . شيء واحد . . كلما حرص السلطان عليه ، أصبح يفلت منه . شيء واحد كان السلطان يسعى إليه : الزمن . شيء واحد كان يرتعد منه : الزمن !

إن السلطان كان يسعى - بالإرهاب - إلى زيادة أيام سلطته سنة ، شهراً ، يوماً ، خمس دقائق أو لزم الأمر . لكن - مع كل رأى كان السلطان يعده كان عمره في السلطنة والخلافة ينقص ولو حتى دقيقة واحدة !

وبينما كان السلطان يتجسس على رعاياه ، وبينما كان سيفه مشغولاً بإعدام معارضيه ، وبينما هو يتوقع الخطر من كل مكان سوى ما تحت أقدامه . . وقع التغيير .

لقد استطاعت الثورة في تركيا أن تخلع عبد الحميد - كسلطان وخليفة للمسلمين . وخلال السنوات الخمس عشرة التالية كانت

الثورة قد خلعت ثلاثة سلاطين آخرين خلفه . . إلى أن أصبح في السلطة أخيراً : خليفة المسلمين عبد المجيد . لقد عيّنه الثورة بلا سلطات . ومن الآن فصاعداً أصبح محرماً عليه التدخل في السياسة . ولقد ظلت الثورة في تركيا تخلع سلطاناً وتعين بدلاً منه ، إلى أن قررت في إحدى الليالي أن تتخذ الخطوة الحاسمة . خطوة أجلتها الثورة طويلاً .

كانت الثورة في تركيا تحكم بزعامة الضابط التركي مصطفى كمال . وفي ليلة ٣ مارس سنة ١٩٢٤ أصدر برلمان الثورة قراراً . . سرعان ما وقعته مصطفى كمال ، وطلب تنفيذه فوراً . كان القرار بسيطاً وحاسماً : إلغاء منصب الخلافة نهائياً . خلع السلطان عبد المجيد خليفة المسلمين . طرده من تركيا مع كل أمرته قبل الخامسة صباحاً . وعلى الفور حمل قائد الشرطة القرار في يده وتوجه إلى مقر الخليفة . قصر السلطان عبد المجيد .

وعندما قال الخدم لقائد الشرطة : إن الوقت ليل . . والخليفة نائم . . رد قائد الشرطة : أيقظوه . . أيقظوه فوراً . نعم . كان هذا قرار الثورة . إذا كان خليفة المسلمين قد نام فإن الثورة لا تنام . إذا كان لم يمهل ضحاياه من قبل ، فإن الثورة لن تمهله الآن .

وعندما استيقظ الخليفة بعد دقائق كان مجرد شبح . منذ سنة وهو شبح . إنه نصف نائم ، نصف متيقظ ، نصف خائف ، نصف قلق ، نصف متردد ، نصف شاحب ، نصف مرتعد ، نصف شبح . إن الثورة لا تريد أنصاف أشباح ، ولا هي تؤمن بأنصاف حاول : على السلطان — على الخليفة ، أن يحمل ثيابه فوراً حتى تقذف به الثورة خارج الحدود . أي مكان . . ولكن خارج الحدود . وبدأ السلطان يتهته ويستغفر ويسترحم ويرجو ويتوسل . لا .

وقبل القهجر كانت الشرطة قد حملت الخليفة وحريمه في سيارته إلى محطة سكة الحديد . من هناك قذفوا به القطار في المتجه إلى سويسرا .
 لقد خرج الخليفة من إستانبول في يوم الثلاثاء . نفس اليوم الذي دخل فيه أجداده إلى العاصمة التركية كغزاة . إنه اليوم في حال غير الحال ... وعصر غير العصر . . . كان غازياً . . فأصبح طريداً . كان فاتحاً . . أصبح منفيّاً . كان مستبدّاً . . أصبح ذليلاً . إنه يسافر إلى غير رجعة . يسافر لأول مرة بغير حاشية تحيط به . لا أصحاب عزة ولا أصحاب رفعة ولا ضباط ولا وزراء ولا بطانة ولا حاشية . مجرد سلطان . مجرد خليفة سابق . . مع زوجاته وحقاته .
 وكأنما كتب على هذا الخليفة التركي - آخر خليفة بعد ألف سنة - أن يشرب حتى الثمالة كأس اللذات التي أذاقها لمواطنيه . فعند الحدود السويسرية توقف القطار . .

- ما الخبر ؟

- ممنوع دخولك سويسرا .

- لماذا ؟

- لأنك متعدد الزوجات . والقانون هنا يمنع دخول متعددي الزوجات .

- ولكنني سلطان . والسلطان فوق القانون .

- من الآن سوف تصبح تحته !

- إني خليفة المسلمين . .

- لقد أصبحت خليفة . . بلا مسلمين .

- ولكنني كنت خليفة . .

- أنت الآن خليفة . . ولست خليفة !

- والعمل ؟

- عد إلى بلادك . .

- بلادى طردتني . . نفتنى في منتصف الليل .

— إذن . . . نعطيك تصريحاً مؤقتاً بالدخول .

— مؤقتاً . . . إلى متى ؟

— إلى أن نستعلم عن حالتك الاجتماعية . . . وعن عدد زوجاتك بالضبط
هكذا خرج آخر خليفة عثماني من تركيا . . . بعد ليلة تاريخية
شهدتها مدينة إسطنبول . إن الخليفة — بتنفيذه لقرار الثورة في تلك الليلة —
استطاع أن ينقذ حياته . ولكن . . . ليس أكثر من حياته . ففي تلك
الليلة لم يمت أحد . الخلافة فقط .

* * *

ومن اليوم التالي مباشرة بدأ اللعاب يسيل . لعاب الملك فؤاد في
القاهرة ، ولعاب الحكومة البريطانية في لندن . لقد أصبح العالم الإسلامي
— لأول مرة منذ ألف سنة — بلا خليفة . لقد أعلن مصطفى كمال قيام
الجمهورية في تركيا وفصل الدين عن الدولة ، ورفض أن يتحول هو
نفسه إلى خليفة آخر . ولكن الملك فؤاد لا يرفض . بالعكس . . . إن
لعابه يسيل الآن على اللقب الرنان « خليفة المسلمين » . كما أن بريطانيا
هي الأخرى بدأت تكشف أن من مصلحتها تشجيع فؤاد على ذلك .
إن فؤاداً كان بالنسبة لها حتى عشر سنوات مضت تابعاً بدرجة سلطان .
موظفاً بدرجة سلطان . ثم أصبح منذ سنة . موظفاً بدرجة ملك . لماذا
لا يصبح فؤاد إذن موظفاً بدرجة خليفة ؟ إن الترقية سوف تجعل فؤاداً
خليفة بالنسبة لشعبه فقط . . . ولكنها لن تغير وضعه كتابع لبريطانيا
التي تحتل مصر ، وتتطلع إلى أجزاء أخرى في الوطن العربي . . . وإذا
كان السلاطين العثمانيون قد استخدموا « يافطة » الخلافة لحسابهم الخاص
طوال خمسة قرون . . . فإن بريطانيا أصبحت تريد ذلك الآن لحسابها
هي . . . ومن باطن الملك فؤاد . لهذا فبعد أن حصل الملك فؤاد على النور
الأخضر من رؤسائه في لندن . . . أضواء النور الأخضر لمرؤوسيه في
القاهرة . المطلوب : مبايعة الملك فؤاد خليفة على المسلمين . . .

ونظراً لأن الملك فؤاد لا يستطيع الحصول على هذه المبايعة بحد السيف - كما كان الوضع بالنسبة الكل خليفة من قبله - فإنه لم يبق أمامه غير الإقناع . وحتى لا يحمل الإقناع شبهة المطامع الشخصية ، استقر الرأي على أن يقوم الأزهر بالدعوة إلى مؤتمر إسلامي في القاهرة .

الهدف الظاهري : بحث موضوع الخلافة بعد سقوطها من تركيا .

الهدف الحقيقي : إقناع ممثلي الأقطار الإسلامية بمبايعة الملك فؤاد خليفة للمسلمين .

وعلى الفور شكلت لجان من بعض رجال الدين - تحت إشراف شيخ الجامع الأزهر - بهدف الاتصال بمندوبي الأقطار الإسلامية إلى المؤتمر ، بهدف الترويج لفكرة الخلافة ولأهمية المؤتمر بين الشعب المصري . وعند هذا الحد فإن الشيخ الأحمدي الظواهري - شيخ الأزهر فيما بعد ورئيس إحدى تلك اللجان حتى الآن - يكتب في مذكراته : « لم يكن التمهيد لاتخاذ مؤتمر الخلافة بالقاهرة يحضره مندوبون من جميع أمم الإسلام أمراً بسيطاً هيناً كما ظن علماء الأزهر في بادئ الأمر . فقد امتد زمن الدعوة إليه من سنة سقوط الخلافة في إستانبول إلى عام ١٩٢٦ عندما عقد المؤتمر فعلاً في القاهرة . . أما سبب التأخير فيرجع إلى أنه قد دخلت نفوس بعض كبار المسلمين وأمرائهم في الأمم الإسلامية الأخرى شكوك من جهة مصر . فقد ظنوا أن علماء الأزهر ، إنما يقصدون من مؤتمر القاهرة الذي يدعون إليه أمراً آخر له باطن غير ظاهره . وأنهم إنما يثيرون مسألة حماية الخلافة . . لا خوفاً على الخلافة وإشفاقاً على كلمة الإسلام كما يدعون ، بل لغرض آخر . . هو نقل الخلافة من شاطئ البوسفور إلى شاطئ النيل وضم أريكة الخلافة إلى أريكة الملك في عابدين وفي رأس التين » .

هكذا إذن فاحت رائحة الدوافع السياسية في موضوع الخلافة من

بعيد . . لم يكن السؤال : ماذا ؟ . . ولكن السؤال هو : من ؟ لمصلحة
من ؟ هذه هي القضية .

وعند هذه النقطة لم يكن أحد يدري بعد بما يفعله شيخ شاب في
مدينة المنصورة ، شيخ اسمه على عبد الرازق . إن هذا الاسم لم يكن
يعنى بالنسبة لمشايع الأزهر سوى أشياء محدودة . إنه يعنى فقط أن
الشيخ على عبد الرازق ، هو واحد من أسرة عبد الرازق ، المشهورة
برأياها المادى والفكرى . وبالإضافة إلى ذلك فقد كان الاسم يعنى
أيضاً أن صاحبه من خريجي الأزهر - من علماء الأزهر - ويعمل
قاضياً شرعياً بمحكمة المنصورة . هذا كل ما يعنيه اسم على عبد الرازق
بالنسبة للأزهر ، وبالنسبة للملك فؤاد . . حتى تلك الأيام المبكرة
في سنة ١٩٢٧ . .

في تلك الأيام كان الشيخ على عبد الرازق يضع اللمسات الأخيرة
في كتاب جديد له - في الواقع هو بحث أكثر مما هو كتاب . إن
الشيخ على عبد الرازق - وهو يراجع الصفحات الأخيرة للكتاب - لم
يكن يعلم أن كتابه هذا سوف يصبح أسطورة في التاريخ السيامي
الحديث لأمر . كتاب أسطورة . ولكنه ليس كذلك بعد . إنه الآن
مجرد كتاب . مجرد صفحات يراجعها الشيخ على عبد الرازق في منزله
بالمنصورة ، قبل أن يرسلها إلى مطبعة مصر بالقاهرة .

إن على عبد الرازق يراجع صفحات كتابه بدقة متناهية . إنه
يعلم أنه يكتب في موضوع خطير . يعلم أنه أول من يجرؤ على الكتابة في
هذا الموضوع . يعلم أنه بمجرد أن يخرج الكتاب من يده . . فإنه لن
يستطيع تعديله ولا التراجع عنه . لهذا يختار كلماته بحرص ويحدد أدلته بدقة
وحيث يحتاج الأمر إلى دليل واحد فإنه يقدم عشرة ، ليس أقل من
عشرة ، حتى لا يكون في رأيه محل لشك .

لقد اختار الشيخ على عبد الرازق عنواناً محدداً لكتابه . . العنوان هو « الإسلام وأصول الحكم - بحث في الخلافة والحكومة في الإسلام » . من هنا يبدأ المؤلف في شرح الخلافة وطبيعتها . إنه يرى أن الخلافة هي عند معظم المسلمين « . . . رياسة عامة في أمور الدين والدنيا نيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم » . فالخليفة له على المسلمين « الولاية العامة » ، والطاعة التامة ، والسلطان الشامل « . وبناء على ذلك أصبح السلطان هو : « خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، وهو أيضاً حامي الله في بلاده ، وظله الممدود على عباده « . إن ولايته على المسلمين عامة ومطلقة . إنه وحده « له الأمر والنهي ويده وحده زمام الأمة » ، وتدير ما جل من شؤونها وما صغر . كل ولاية دونه فهي مستمدة منه وكل وظيفة تحته فهي منسوجة في سلطانه ، وكل خطة دينية أو دنيوية فهي متفرعة عن منصبه « . إنه يحكم بغير شريك ولا نائب . إن قراراته لا تخضع للمراجعة أو الحساب .

وعندما يراجع على عبد الرازق آراء علماء المسلمين في ذلك يجد أنهم انقسموا إلى ملهين : فريق يرى أن الخليفة يستمد سلطته من الله تعالى ، فهو ظل الله وحاكم بأمره . هذا الفريق هو الأغلبية . ثم هناك فريق آخر - أقلية هذه المرة - يرى أن الخليفة يستمد سلطانه من الأمة . . بحيث تصبح هي مصدر قوته . .

ثم يتساءل على عبد الرازق : ما هو سند الخلافة ؟ هل هو القرآن ؟ السنة ؟ إجماع المسلمين ؟ إنه مبدئياً يقرر أن القرآن والسنة لم يتعرضا مطلقاً لموضوع الخلافة . إذ الخلافة ليست - ولم تكن قط - حكماً من أحكام الدين الإسلامي . كما أن الإجماع - أي اتفاق المسلمين - لم ينعقد قط على خليفة . بل إن التاريخ الإسلامي لا يكاد يعرف خليفة إلا وعليه خارجون ومتمردون .

إذن . . ما هو سند الخلافة ؟ ما زال السؤال قائماً .

يقول على عبد الرازق : « إن الخلافة في الإسلام لم تتركز إلا على أساس القوة الرهيبة وإن تلك القوة كانت - إلا في النادر - قوة مادية مسلحة . فلم يكن للخليفة ما يحوط مقامه إلا الرماح والسيوف ، والجيش المدجج والبأس الشديد ، فبتلك دون غيرها يطمئن مركزه ، ويتم أمره . . . »
 « . . . قد يسهل التردد في أن الثلاثة الأول من الخلفاء الراشدين مثلاً شادوا مقامهم على أساس القوة المادية ، وبنوه على قواعد الغلبة والقهر ، ولكن أيسهل الشك في أن علياً ومعاوية رضي الله عنهما لم يتبوعا عرش الخلافة إلا تحت ظلال السيف ، وعلى أسنة الرماح ، وكللك الخلفاء من بعد إلى يومنا هذا . . . »

ثم يضرب على عبد الرازق مثلاً بقصة مبايعة يزيد بن معاوية بن أبي سفيان للخلافة . لقد وقف أحد المبايعين خطيباً في الحفل وقال : « أمير المؤمنين هذا » ، وأشار إلى معاوية . . . « فإن هلك فهذا » وأشار إلى يزيد . . . « فن أبي فهذا » ، وأشار إلى سيفه . . .
 إن على عبد الرازق يرى أن النظرة الدينية إلى الخلافة قد دفعت الأحكام إلى الاستبداد والظلم . وسهلت عليهم العدوان والبغي . لهذا فإنه « . . . ليس بنا من حاجة إلى تلك الخلافة لأمر ديننا ولا لأمر دنيانا . ولو شئنا لقلنا أكثر من ذلك ، فإنما كانت الخلافة ولم تزل نكبة على الإسلام وعلى المسلمين . . . »

* * *

في هذه السطور الأخيرة نلخص على عبد الرازق القسم الأول من رأيه . ما زال هناك قسم ثان . إنه ينحصر هذا القسم لبحث مكان الحكومة في الدين الإسلامي . . .

إنه يتساءل : أكان محمد صلى الله عليه وسلم نبياً . . أم كان نبياً وزعيماً سياسياً ؟ إنه يسجل مبدئياً أن هذا الموضوع لم يناقشه أحد من قبل بصراحة . ولكن المسلم العامي يعتقد - مع ذلك - أن النبي

كان ملكاً رسولاً . . وأنه أسس بالإسلام دولة سياسية مدنية . . كان هو ملكها وسيدها . هل هذا صحيح ؟

يقول على عبد الرازق : إن النبي لم يكن إلا رسولاً لدعوة دينية خالصة للدين . . لا تشوبها نزعة ملك ، ولا دعوة لدولة . بكلمات أخرى : إن محمداً نبي . . فقط . إنه لم يكن ملكاً ، ولا حاكماً ، ولا زعيماً سياسياً . إن الفرق بين الاثنين خطير . لأن سلطة محمد - النبي - هي سلطة دينية ، يستخدمها في سبيل الله والدين . أما سلطة محمد - الزعيم السياسي - فهي سلطة سياسية يستخدمها في سبيل الناس والدنيا . حاشا لله . إن محمداً لم يكن قط كذلك . لم يكن مطلقاً زعيماً سياسياً . إن القرآن صريح في منعه النبي من أن يكون حفيظاً على الناس ولا وكيلاً ، ولا جباراً ، ولا مسيطراً . إنه - حتى - ليس من حقه أن يكره الناس على الإيمان بالإسلام . لهذا كان النبي يكرر دائماً للمؤمنين : « أنتم أعلم بشئون دنياكم » .

وإذا كانت زعامة النبي إذن زعامة أساسها الدين لا السياسة ، فإن هذه الزعامة - يقول على عبد الرازق - قد انتهت بموته ، وليس لأحد من بعده أن يخلفه في زعامته . لا يصح . لا يجوز .

إن الصحيح إذن أن الزعامة التي توجد بعد النبي هي زعامة أخرى . زعامة من نوع جديد . زعامة مدنية سياسية . زعامة الحكومة والسلطان . . وليست زعامة الدين . زعامة سوف تبحث من الآن فصاعداً في مملكة تقيمها ، ودولة تشيدها . . وحكومة تنشئها . زعامة سوف تهتم بالدين - صحيح - ولكنها سوف تهتم أيضاً بالإمارة والأمراء . بالوزارة والوزراء . بالقوة والسيف . . بالدنيا والناس . . بالجاه والثروة . .

والسؤال الآن : لماذا أصر الحكام بعد وفاة النبي وطوال ألف سنة - على استخدام لقب « الخليفة » وهم يقصدون بذلك « خليفة رسول الله » ؟

يقول على عبد الرازق إن السبب كان يرجع في البداية إلى أن هذا اللقب له روعة . . وفيه قوة . . وعليه جاذبية . . كان الحكام الأوائل في حاجة إليها لتدعيم الدولة الإسلامية الناشئة .

ولكن . . سرعان ما اختفى هذا السبب وحل محله سبب جديد . لقد أصبحت لسلطين المسلمين مصلحة سياسية في استخدام هذا اللقب بمعناه الديني في أغراض سياسية . لهذا استطاع السلطين أن يروجوا بين المسلمين أن « طاعتهم من طاعة الله . . وعصيانهم من عصيان الله » . هذا كذب . هذا افتراء ولكن « تلك جناية الملوك واستبدادهم بالمسلمين ، أضلوهم عن الهدى ، وعموا عليهم وجوه الحق ، وحجبوا عنهم مسالك النور باسم الدين ، وباسم الدين أيضاً استبدوا بهم ، وأذلّوهم وحرّموا عليهم النظر في علوم السياسة . . وباسم الدين خدعهم وضيّقوا على عقولهم . . وضيّقوا عليهم أيضاً في فهم الدين ، وحجّروا عليهم في دوائر عيونها لهم ، ثم حرّموا عليهم كل أبواب العلم التي تمس شئون الخلافة . .

« كل ذلك انتهى بموت قوى البحث ونشاط الفكر بين المسلمين . . فأصيبوا بشلل في التفكير السياسي ، والنظر في كل ما يتصل بشأن الخلافة والخلفاء » .

* * *

إلى هنا أصبح رأى على عبد الرازق واضحاً تماماً : لا خلافة في الإسلام . هناك دين . . وهناك سياسة . هناك إسلام . . وهناك سلطان . إن السلطان يستخلم الدين دائماً لحظته . . هذه سياسة . هذه جريمة . . هذه جناية . جناية على الدين لمصلحة السياسة . إنها جناية يجب أن يحاسب عليها ملوك المسلمين وسلطينهم ولا يحاسب عليها الدين الإسلامي نفسه . .

منتهى الوضوح . منتهى الجراءة . ولكنها ليست منتهى الكتاب . ليست بعد .

إن على عبد الرازق بعد أن كشف طبيعة الدين . . وموقف الدين من الخلافة . . اتجه إلى نقطة أخرى : طبيعة الملوك أنفسهم . الآن انتهى الدين في كتاب على عبد الرازق . انتهى الدين . . وبدأت السياسة . .

يقول الشيخ في كلمات من نار : « إن ذلك الذي يسمى عرشاً لا يرتفع إلا على رؤوس البشر ، ولا يستقر إلا فوق أعناقهم ، وإن ذلك الذي يسمى تاجاً لا حياة له إلا بما يغتال من قوتهم ، ولا عظمة له ولا كرامة إلا بما يسلب من عظمتهم وكرامتهم . . »

« إن الغيرة على الملك تحمل الملك على أن يصون عرشه من كل شيء . قد يزلزل أركانه أو ينقص من حرمة أو يقلل من قدسيته . لذلك كان طبيعياً أن يستحيل الملك وحشاً سفاحاً وشيطاناً مardاً . . إذا ظفرت يده بمن يحاول الخروج عن طاعته وتقويض كرسیه . . »

« وإنه لطبيعي كذلك في الملك أن يكون عدواً للدوا لكل بحث ولو كان علمياً يتخيل أنه قد يمس قواعد ملكه ، أو تهب من تلقائه ريح الخطر ، ولو كان بعيداً . . »

« من هنا نشأ الضغط الملوكي على حرية العلم ، واستبداد الملوك بمعاهد التعلم كلما وجدوا إلى ذلك سبيلاً . »

ولا شك أن علم السياسة هو من أخطر العلوم على الملك ، بما يكشف من أنواع الحكم وخصائصه وأنظمتها إلى آخره . . لذلك كان حتماً على الملوك أن يعادوه وأن يسدوا سبيله على الناس . .

« إن هنا هو السبب في أن حظ العلوم السياسية كان عند علماء المسلمين أسوأ حظ ، وأن وجودها بينهم كان أضعف وجود ، فلسنا نعرف لهم مؤلفاً في السياسة ولا مترجماً . . ولا نعرف لهم بحثاً في شيء من أنظمة الحكم ولا أصول السياسة اللهم إلا قليلاً . »

نعم . هذا هو السبب . الملوك هم السبب . السلطة هي السبب . الاستبداد هو السبب . محاربة الملوك لحرية الفكر هي السبب .

* * *

الآن ، بعد أن انتهى على عبد الرازق من كتابه ، أصبح واضحاً تماماً ما يريد . لقد قام الشيخ على بتعزية الخلافة من قناعها الدينى . لقد فضح أساليب السياسة فى استخدام الدين لحساب أغراضها . لقد كشف دور الملوك فى استغلال الدين والخلافة معاً . . ضد الحرية والتفكير والعلم .

الآن انتهى الشيخ على عبد الرازق من تأليف كتابه . لم يعد أمامه سوى كتابة المقدمة . بعدها سوف يبدأ طبع الكتاب فوراً فى القاهرة . . ولأن على عبد الرازق يعلم أن فى مصر ملكاً . . ملكاً يسعى للخلافة . . ملكاً يسعى للخلافة الآن — الآن أكثر من أى وقت مضى — لهذا كله . . ولأسباب أخرى كثيرة . . اختار المؤلف سطرين محددين يقدم بهما كتابه . سطرين يقولهما المؤلف لنفسه بصوت عال : أشهد أن لا إله إلا الله ، ولا أعبد إلا إياه ، ولا أخشى أحداً سواه . له القوة والعزة ، وما سواه ضعيف ذليل . .

المنصورة فى يوم الأربعاء ٧ رمضان سنة ١٣٤٣هـ أول أبريل سنة ١٩٢٥ م .

* * *

بعد هذا السطر ، أرسل على عبد الرازق كتابه إلى المطبعة ، ثم عاد يستأنف حياته العادية فى المنصورة : يصلى ، يقرأ ، يحكم بالعدل ، ويعيش فى هלוه .

ولكن الهلوه سوف يستمر فى حياة على عبد الرازق حتى الساعة العاشرة والرابع فقط من صباح يوم ١٥ يونيو .
ثم : الجحيم

شيوع.. ضد الشيخ!

« . . يقول العبد الفقير إلى مولاه ، الغنى بفضله عن سواه ، محمد بن نجيب المطيعي الحنفي : قد ظهر في هذا الزمان كتاب اسمه (الإسلام وأصول الحكم) نسب تأليفه إلى الشيخ علي عبدالرازق القاضي بمحكمة المنصورة الشرعية حالاً ، فاطلعت عليه . فوجدنا أنه لم يذكر في كتابه هذا رأياً إيجابياً ينسب لنفسه ويقيم عليه البرهان . بل كل ما قاله في هذا الكتاب قضايا سالبة وإنكار محض لما أجمع عليه المسلمون أو نص عليه صريحاً في الكتاب العزيز أو السنة النبوية ، واستند في إنكاره إلى السفسطة العقلية والآراء الظنية والأدلة الشعرية ، مع أن تلك المسائل التي أنكرها وأنكر أدلتها مسائل قهية شرعية لا يجوز الخوض فيها بمجرد العقل . »

هذه مقلعة واحد من الكتب الكثيرة التي بدأت تتلفق إلى أسواق القاهرة بسرعة عقب صدور كتاب علي عبد الرازق . كتب تهاجم - تهاجم كلها - بقسوة . . بعنف . . بغير رحمة . إن كتاب علي عبد الرازق يدافع عن الدين ضد السياسة . ولكن الكتب التي تهاجمه تستغل الدين لمصلحة السياسة . إن علي عبد الرازق قال إن الخلافة ليست ديناً . . إن السلطان هو موظف مدني . . إن الملوك استبدلوا بالمسلمين . الآن . . سوف تخرج الكتب سريعاً ضده لتقول إن الخلافة ركن من أركان الدين . . إن السلطان ظل الله على الأرض . . إن الملوك من حقهم أن يمارسوا القتل ويحكموا بالسيف ويستمرروا بالإرهاب .

إن أول هذه الكتب التي خرجت مهاجم على عبد الرازق هو كتاب بعنوان . . . (حقيقة الإسلام وأصول الحكم) . تأليف « . . . الأستاذ العلامة الكبير صاحب الفضيلة الشيخ محمد نجيب المطيعي ، مفتي الديار المصرية سابقاً » . إن الألقاب رنانة . . . والاسم ضخمة . . . والوظيفة السابقة ساحرة ، مفتي الديار المصرية .

وإذا كان المؤلف قد سبق له أن شغل وظيفة المفتي . . . فإن هذا لا يعطى آراءه في الكتاب أى وزن خاص . . . ولا يجعلنا نعطي كتابه أية قيمة استثنائية . إن سلطة القاضي أو المفتي أو شيخ الإسلام هي بتعبير الشيخ محمد عبده « . . . سلطة مدنية قررها الشارع الإسلامى ، ولا يسوغ لواحد منهم أن يدعى حق السيطرة على إيمان أحد أو عبادته لربه ، أو ينازعه في طريق نظره » .

لا حرج من المناقشة إذن . . . ولا ضرر .

إن المفتي السابق الشيخ المطيعي - مبدئياً - يستغرب إصدار على عبد الرازق كتابه . إنه ينكر عليه أن يكون مسلماً « . . . فضلاً عن أن يكون عالماً وقاضياً بين المسلمين . . . حاشا وكلا ، ثم حاشا وكلا ، ! إنه يعتبر أن كتاب على عبد الرازق هو « . . . كفر صريح يجب على قائله أن يتوب منه ليرجع إلى حظيرة الإسلام » . تهمة خطيرة سوف تلتصق من الآن فصاعداً بعلى عبد الرازق .

إن على عبد الرازق أخرج كتابه في هدوء وكتبه بدقة ، وقلمه بمنطق ، ودعمه بالأدلة . . . ولكن الكتب التي ترد عليه ليس فيها هدوء ولا دقة ولا منطق ولا أدلة . فيها أولاً . اتهامات . اتهامات شخصية تجريح شخصي . إن الشيخ المطيعي يردد في كتابه أكثر من مرة أن على عبد الرازق « طفل . . . أعمى الله بصيرته . . . أبله . . . يعيث بالأمن العام . . . يسعى في الأرض بالفساد . . . يطعن الملوك . . . يعتدى على الأمة . . . ظالم . . . معاند . . . كاذب . . . ملحد . . . كافر . . . فاسق . . . ! »

هذه مجرد عينة من قائمة الاتهامات الطويلة التي نشرها الشيخ نجيب المطيعي ضد علي عبد الرازق في كتابه . اتهامات لامناقشة فيها . لاموضوعية . مجرد تجريح شخصي .

بعد التجريح يقول الشيخ المطيعي : « . . إن الخلافة هي أكمل أنواع الحكومات » . إنها لم تكن سبباً في نكبات المسلمين ، ولكن نكبات المسلمين . . . إنما جاءت على المسلمين من مخالفتهم ما تقتضيه الخلافة » . إن الخلافة هي - في رأى الشيخ نجيب المطيعي « . . منصب شريف عظيم ونعمة كبيرة من نعم الله تعالى ، ونعم الله كالطيور إن أكرمت قرّت وإن أهينت فرّت » .

بل إن الشيخ يكتب بأسلوب خطابي « . . إن الخلافة الإسلامية هي الشبح الخفيف الذي لو رآه أشجع رجل في أوروبا ، ولو في منامه ، لقام فزعاً يرتجف قلبه ، وتعلوه رعدة كما ارتعد العصفور بلله القطر ، أو كما ارتعد المحموم خالطته البردة » !

لهذا يقول الشيخ إن « . . للمسلمين حاجة شديدة - لدينهم ودنياهم - إلى الخلافة » .

لماذا ؟ وكيف ؟ ومن قال ذلك ؟

يقول الشيخ إن القرآن هو الذي أوجب قيام الخلافة . . كيف يا شيخ ؟ إلى أى نص في القرآن تستند ؟

يردّ الشيخ بأنه « . . لا يلزم أن يذكر القرآن لفظ الخلافة » ، وإنما يكفي أن يقول القرآن : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » .

هل هناك علاقة بين الخلافة وبين تلك الآية الكريمة ؟ نعم . . هناك علاقة . هكذا يقول الشيخ . يقول إنه طالما أن الآية تنص على « أولي الأمر » فإن هذا معناه أنه لا بد للأمة الإسلامية من أن يكون لها ولاية أمور يقومون بأمورها الدينية والدنيوية . ثم إن ولاية الأمور مأمورون

بأن يسند كل واحد منهم كل ما يتعلق بأمور المسلمين لمن هو أهل له .
بناء على هذا يصبح من الواجب على المسلمين « . . أن يجعلوا منهم
حاكماً واحداً أو أكثر ليكون وكيلاً عنهم في أن يقوم بأمورهم الدينية
والدنيوية » . وحيث إن تعدد الحكم يؤدي إلى الانقسام فإن هذا يدل
« . . على أن الخليفة لا بد أن يكون واحداً » .

كيف أقحمت كلمة « الخليفة » يا شيخ ؟ كيف خرجت بهذا
التفسير العجيب ؟ لا إجابة !

إن الشيخ يقول فقط إن الخلافة واجبة . إن الخليفة لا بد له من
استخدام القوة . وحتى لو استخدم الخليفة قوته في ظلم الناس فإن
هذا ليس قرينة ضد الخليفة . . لأن الله سوف يحاسبه على ذلك في
الآخرة ! بل إن من حق الخليفة أن يجعل حكمه وراثياً مثلما فعل
معاوية مع ابنه . . لأن هذا العمل من معاوية إنما كان « . . خوفاً
من افتراق الكلمة » . إن معاوية هدد بالسيف للحصول على مبايعة ابنه ،
ولكن الشيخ يعلن أننا يجب أن نثق بمعاوية وبأن هدفه كان بلا شك
هدفاً نبيلاً ، و « . . يجب ألا ننظر في معاوية غير ذلك » . . حاشا
لله لمعاوية !

هكذا يدافع الشيخ عن الحكم الوراثي . عن الظلم . عن الإرهاب
عن السيف . عن غيرة الملوك على عروشهم . إن على عبد الرازق قال
في كتابه إن غيرة الملوك على عروشهم كانت تدفع كلاً منهم إلى أن
يستحيل وحشاً سفاحاً وشيطاناً مارداً .

ولكن الشيخ نجيب المطيعي يرد « . . لنفرض أن كل هذا قد وقع .
ولكن . . مما لا شك فيه أن كل ذلك قد انطوى بساطه وحقت آثاره » .
يعنى - يقول الشيخ - عفا الله عما سلف ! هناك استبداد ووحشية
وإرهاب وقتل ، ولكن . . عفا الله عما سلف ! ليس هذا فقط ، بل
إن الشيخ يحاول جرجرة على عبد الرازق إلى معركة صريحة مع الملك

فؤاد شخصيًا فيقول متحدياً « . . . لذكر المؤلف لنا أمة من الأمم الإسلامية المتمدية . . . ملكها متصف بالأوصاف التي وصف بها المؤلف الملوك وهل يمكن للمؤلف أن يأتينا بملك في هذا العصر وما قبله من مائة سنة من ملوك الأمم المتمدية ضغط على حرية العلم واستبد بمبادئ التعليم أو ضغط على علم السياسة ؟ لاشك أنه إذا حاول أن يبحث بكل ما أوتي من قوة - وظاهره على ذلك عمال جريدة السياسة وكل ملحد على وجه الأرض وكل اشتراكي وكل شيوعي وكل بلشني - ما وجد إلى ذلك سبيلاً . »

إن الشيخ يدافع إذن عن كل الملوك - خصوصاً في السنوات المائة الأخيرة - ومن بينهم طبعاً السلطان العثماني عبد الحميد الذي كان نموذجاً لعصره في الاستبداد .

والشيخ ينهم على عبد الرازق بأنه اشتراكي وأن من يؤيده لابد أن يكون عاملاً في جريدة « السياسة » الناطقة بلسان حزب الأحرار المستورين ، أو يكون ملحداً أو اشتراكياً ، أو شيوعياً ، أو باشفياً .

هكذا - بهذا الأسلوب وتلك اللهجة - ينطلق الشيخ نجيب المطيعي في كتابه ضد علي عبد الرازق ، إنه يستنكر من علي عبد الرازق الدعوة إلى تقييد سلطات الملوك أو محاسبتهم ، فيقول متسائلاً : « . . . أيريد المؤلف أن يكون الناس فوضى لا ملك لهم ولا رئيس . . . أم يريد أن الملك يترك ملكه لمن يعيث به ، ويترك أمته لمن يستولي عليها ، ويترك عرشه فتسلط عليه الرعاع وسفلة الناس . »

إن الشعب عند الشيخ رعاع . إنه سفلة الناس . إن الملك من حقه أن يفعل كل شيء ضد هؤلاء . . . ضد هؤلاء السفلة ، طالما يهدف بملك إلى المحافظة على عرشه . إن من حقه أن يستبد بشعبه ويقف أمام من يعارضه . بل إن من يعارض الملك هو عند الشيخ « . . . يجب محاربته ويجب قتله ما لم يتب . »

وفي النهاية يختتم الشيخ نجيب المطيعي كتابه - ٤٥٤ صفحة في مناقشة على عبد الرازق بهذه الكلمات « كنا نود... ألا يظهر المؤلف بمظهر الإلحاد والمكابرة والعناد، وأن يسلك سبيل الهدى والرشاد، ولا يخوض فيما خاض فيه فألحق بنفسه عيباً لا يمحى، وعاراً لا ينسى، ودنساً لا يظهر. إلا بدموع التوبة والاستغفار والندم على ما وقع فيه »

ولكن على عبد الرازق لا يتوب ، ولا يندم . إنه مستمر . إن كتابه مستمر في الانتشار وآراءه مستمرة في الإقناع . لهذا يستمر سيل الكتب في الصدور ضده . كتاب بعنوان (نقد علمي لكتاب الإسلام وأصول الحكم) يقول فيه مؤلفه إنه كتبه في الرد على كتاب على عبد الرازق « خيفة أن تتلقفه طلبة العلم كدأب الناس في تلقف الحديد . فيقع من أذهانهم موقع الصدا من الحديد » كتاب آخر بعنوان (الرد على على عبد الرازق .. المسمى : مهام اليقين في نحر أعداء الدين) ، « أصدره مؤلفه للرد على تلك السفاسف التي أوث بها الشيخ على عبد الرازق صحائف كتبه فخرج بها على إجماع المسلمين وفقد ثقة المواطنين »

ثم كتاب ثالث ورابع ، وخامس ، وسادس و... شيء واحد يجمع بين هذه الكتب كلها . شخص واحد تخاطبه الكتب كلها : الملك فؤاد . ملك مصر . إن الملك هو الذي يسعى لإعادة الخلافة ، هو الذي يريد أن يصبح خليفة للمسلمين . إنه بالطبع أول من يستفيد ، لهذا فهو أول من يخاطبه المتاجرون بالدين .

مثلاً . في كتاب (مهام اليقين في نحر أعداء الدين) يهتم المؤلف للغاية بتقديم « خالص الإجلال والتواضع إلى مولانا الملك المحبوب الذي حفظ الدين من عبث العابثين ، وإلحاد الملحدين ، وحفظ كرامة العلم والعلماء ، ونبهنل إلى الله ونضرع إليه أن يدعم مولانا الملك مؤيداً للدين ورافعاً لشأن الإسلام والمسلمين » .

منى رفع الملك فؤاد شأن الإسلام والمسلمين ، ؟ لم يرد المؤلف .
 مرة أخرى .. فى كتاب أصدره الشيخ محمد الحضر حسين بعنوان
 (. . . نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم) يهدى المؤلف كتابه إلى
 « . . . خزانة حضرة صاحب الجلالة فؤاد الأول ملك مصر المعظم » مع
 رجاء منه - من الحضر حسين - بأن يتفضل عليه الملك فؤاد ..
 بالقبول ، والله بحرس ملكه المحيد ، ويثبت دولته على دعائم العز والتأييد ،
 وبينما السطر الأول فى كتاب على عبد الرازق هو أشهد أن لا إله إلا
 الله ، ولا أعبد إلا إياه ، ولا أخشى أحداً سواه . فإن السطر الأول
 فى كتاب الحضر حسين هو الحمد لله والصلاة على النبي وآله وصحبه
 و . . . كل من حرس شريعته بالحجة أو الحسام وأحسن الحراسة ،
 الكلام موجه طبعاً للملك فؤاد !

يقول الشيخ إنه لا غضاضة مطلقاً فى أن يكون الخليفة ظلّ الله فى
 أرضه ، فهذا القول . . . ليس بمستنكر ، وبينما يقول على عبد الرازق إن
 استبداد الخلفاء والحكام أدّى إلى انحطاط العلوم السياسية عند المسلمين .
 فإن الشيخ الحضر حسين يردّ بأن هذا غير صحيح . . . وأن هناك أدلة
 مفحمة على ذلك . من هذه الأدلة التى اعتبرها الشيخ قاطعة . ما قاله
 أبو سفيان لعثمان رضى الله عنه : « لا ترد على من قبلك فيرد عليك من
 بعلك » . وقول معاوية بن أبي سفيان : « إني لا أحول بين الناس وبين
 السنهم ما لم يحولوا بيننا وبين سلطاننا » .

هذه هى العلوم السياسية فى نظر الشيخ !

وبينما يقول على عبد الرازق إن الخلافة كانت تعتمد على السيف
 دائماً فى قيامها واستمرارها . فإن الشيخ الحضر يردّ بأن هذا غير صحيح ،
 لأن « . . . على الأمة اليقظة أن تتخذ من التدابير ما يمكنها من مشاركة
 الخليفة فى تعريف هذه القوة المسلحة حتى إذا خاب ظنها فيه وأخلده

الاستبداد بالإثم وجدت الطريق إلى اتقاء بأسه وكف يده أمراً ميسوراً .
كيف تتنق الأمة بأس الخليفة بعد أن يستبد ؟ لم يوضح الشيخ شيئاً . . فالمسألة لاتعدو أن تكون حبراً على ورق .

وبينما يقول على عبد الرازق إن الخلافة لا تستند إلى أى دليل من القرآن أو السنة ، ومن ثم فهي مسألة دنيوية ترجع إلى الناس أنفسهم . . يرد الشيخ الخضر بأنه . . لا غضاضة على حكم الخلافة إذا لم يرد به القرآن ينل ، لأن . . . بحث الخلافة يرجع إلى النظر في حكم عملي لا في عقيدة .

إن هذا ليس ردّاً . . ولكنه تأكيد لآراء على عبد الرازق : الخلافة ليست من أحكام الدين . . ولكنها من أحكام الدنيا . .
ولكن الشيخ يرى أنه ليس من الضروري أن يتفق علماء المسلمين على اختيار الخليفة دائماً « يكفى اتفاق جماعة من أهل الحل والعقد بحيث تكون كلمتهم العليا على من يخالفهم » . كيف تكون كلمتهم العليا إلا بالقوة ؟ لم يجب الشيخ عن السؤال .

وبينما على عبد الرازق يقول إننا لانحتاج إلى الخلافة لأمر ديننا ولا لأمر دنيا ، وإن الخلافة كانت ولم تنزل نكبة على الإسلام والمسلمين . . فإن الشيخ الخضر يقول : إن « الخلافة حقيقة شرعية ، وأمر لا غنى للمسلمين عنه » ولكنه في الصفحة التالية مباشرة يتحسر قائلاً إنه . . لو أن المتأخرين من سلاطين آل عثمان أعطوا للخلافة شيئاً من حقوقها وراعوا ما أمر الله من وسائل استقامتها لما انفرط عقد هذه الممالك الإسلامية وأصبحت كل قطعة منها تحت سلطة أجنبية تستبد عليها في حكمها .

سبحان الله !

إن الشيخ يقول بأن سلاطين بنى عثمان الذين كانوا خلفاء أيضاً - لم يعطوا الخلافة شيئاً من حقوقها . إن المبدأ صحيح إذن ،

فالحليفة يستطيع أن يستبد وأن ينحرف. ماهو الحل وقتها ؟ لا حل ..
 برغم ذلك .. يردّ الشيخ بأنه لاغنى للمسلمين عن الخلافة ..
 « ما داموا يطمحون إلى عز مكيين وحياة مستقلة » . لكن . إذا كان
 استقلال المسلمين يتوقف إذن على الخلافة . فلماذا لم تستطع الخلافة
 أن تحافظ على استقلال مصر والسودان وعدن وفلسطين واليمن يوم احتلتها
 بريطانيا . لماذا لم تحافظ على استقلال سوريا ولبنان وتونس والمغرب
 والجزائر يوم احتلتها فرنسا ؟ أسئلة لا يجيب عنها الشيخ .

والواقع أن الشيخ لم يجب طوال كتابه عن أى سؤال رئيسي :
 لماذا الخلافة ؟ على أى نص في القرآن أو السنة تستند ؟ لماذا يستبد الملوك ؟
 لماذا لا يحاسب الشعب سلطانه ؟ لماذا .. لماذا ؟

لا شيء . إن الشيخ يقول فقط إن سكوت علي عبد الرازق أنفع من
 كلامه .. إنه إباحي .. إنه يتسمى لطيفة أصحابها « لا يدخنون في
 حساب علماء الشريعة وإن وضعوا على رؤوسهم عمام وجلسوا بمجلس
 الفتوى أو الحكم بين الناس » .

إن الشيخ يتناسى أن علي عبد الرازق أصبح شيخاً وأصبح عالماً
 وأصبح قاضياً .. بمقتضى شهادة حصل عليها من الأزهر نفسه ،
 ومنحها له علماء الأزهر أنفسهم .

إن علي عبد الرازق من الآن — منذ نادى برأى مختلف — لم يعد
 شيخاً ولا عالماً ولا قاضياً ولا صالحاً للفتوى .

* * *

إن جوهر المسألة إذن هو كلمتان اثنتان : رأى مختلف . جوهر
 المسألة هو رأى نشره علي عبد الرازق في كتاب من مائة صفحة ،
 وصدرت ضده كتب في أكثر من أربعة آلاف صفحة !

إن رأى علي عبد الرازق قد يكون خطأ .. وقد يكون صواباً . إنه
 صواب لكن .. لنفرض أنه خطأ فلماذا إذن تحدث كل هذه الثورة

ضده ؟ لماذا يتسابق المتاجرون بالدين إلى اتهامه في دينه وعلمه ووطنيته وأشياء أخرى كثيرة ؟ هل الإسلام يمنع الرأي ؟ يمنع الاختلاف ؟ يمنع الاجتهاد ؟ أبداً . مطلقاً . الإسلام أكبر من كل ما يريد له المتاجرون به . ولكن الإسلام أصبح تجارة يوم جردته السياسة من أهدافه . وحولته لخدمة أغراضها الخاصة

إن الإسلام ينادى بالحرية . ويقوم على الحرية .
يوم كانت لنا حرية . . كانت لنا إمبراطورية . يوم فقدنا هذه الحرية . . أصبحت تستعمرنا كل إمبراطورية . .
إن الحرية ليست مجرد حرية في مواجهة الآخرين ، إنها أولاً حرية في مواجهة أنفسنا . نحن أسوأ أعداء لأنفسنا . لقد أصبحت السلطة مغربة وأصبح السلطان مخيفاً . يوم كان السلطان خادماً للشعب . . انتشر الإسلام . . حينما أصبح الشعب خادماً للسلطان خسر الإسلام . هذه هي الحقيقة التي تقف خلف كل الصراع بين عبد الرازق ومعارضيه . الحرية . الحرية في مواجهة أنفسنا . الحرية . الحرية في مواجهة السلطان ، الخليفة ، الملك .

حينما قال أبو بكر : « أيها الناس . لقد وليت عليكم ولست بخيركم . فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوانني » . . كان الخليفة يسير بين الناس مطمئناً . وحينما قال عبد الملك بن مروان للناس : « من قال لي بعد مقامي هذا : اتق الله . . ضربت عنقه » ، كان الخليفة يسير بين الناس مذعوراً .

حينما تساءل عمر بن الخطاب : « متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً » . . وصل الإسلام إلى حدود مصر والشام والعراق وحينما أصبح القاضي العثماني يقول : « أمر السلطان لا يخالف ويجب طاعته » . . تدهور الإسلام .

حينما قال عمر بن الخطاب : « من رأى منكم فى اعوجاجاً فليقومه بحمد السيف » . . . كان الحاكم أميراً للمؤمنين . وحينما قال أبو جعفر المنصور : « أيها الناس . . . إنما أنا سلطان الله فى أرضه » كان الحاكم نكبة على المؤمنين .

حينما كان الفرد العادى يستطيع أن يقول لأمر المؤمنين : « والله لو رأينا فيك اعوجاجاً لقومناه بحمد سيوفنا » ، كان الإسلام قوة . وحينما أصبح الفرد العادى يخشى سيف السلطان أصبحت أرض الإسلام مستعمرة لكل قوة .

حينما كان الدين عبادة . . . كانت أرضه أماناً . وحينما أصبح الدين تجارة . . . أصبحت أرضه بغير أمان . إنها بغير أمان لأن المفاهيم انقلبت ، والقيم تدهورت ، والسيف طغى ، والسلطان ظلم ، والحرية اختفت . إن الحاكم لم يعد خادماً . . . أصبح ذئباً . والشعب لم يعد سيداً . . . أصبح أغناماً . إن النفاق لم يعد عيباً . أصبح مطلباً . إن الرأى لم يعد اجتهاداً . . . أصبح جريمة .

لهذا كان عنف المعركة ضد على عبد الرازق . معركة عنيفة . شرسة . . ضارية .

إن الرجل يقف وحده ضد الملك . . ضد حاشية الملك . . ضد السياسة . . ضد المتاجرين بالدين لمصلحة السياسة إنه يجتهد برأيه فى الوقت الذى لا يريد فيه السلطان أى رأى . السلطان الضعيف لا يريد أى رأى . السلطان القوى هو وحده الذى يريد الحقيقة . . ويبحث عن الرأى . . ويشجع حرية الرأى . حينما كان الخليفة الإسلامى قوياً كان يؤمن بالشورى ويمشى بين الناس بسيطاً بلا سيف ولا خوف ولا رهبة ولا بطانة ولا استبداد . كان الخليفة يريد العدل ويزهد فى السلطة ، ويعزف عن العقاب ، ويشجع الاجتهاد . لكن . حينما بدأت الخلافة تخاف ، والدولة الإسلامية تضعف - منذ عشرة قرون وهى تضعف -

بدأ الانحلال يصيب الجسم والعقل معاً . لم تعد هناك . . خلافة واحدة ، أصبحت ثلاثة : الأمويون في الأندلس ، والفاطميون في شمال إفريقيا والإخشيدون في مصر . يومها فقط — بعد الانحلال فقط أقفل باب الاجتهاد في الدين . عشرة قرون وهو مقفل — لا اجتهاد . لا رأى . لا حرية في إبداء الرأي .

إن على عبد الرازق يحىء الآن ليساهم — مع قليلين قبله — في فتح باب الاجتهاد في الدين ، في إبداء الرأي . في المطالبة بحرية الرأي . إنه الآن يواجه كل هذا الرصيد المتعفن الذي ترسب عند المتاجرين بالإسلام طوال عشرة قرون سابقة . إنه يواجه الطابور وحده . . السلطان وحده . إنه — لأول مرة — يجرّد الخلافة من عباؤها الواسعة التي ارتدتها طوال فترة الانحلال والتدهور . الدين لله . . والسلطان للدنيا . الدين تقديسه . . والسياسة نراجعها . الدين نؤمن به . . والسلطان نحاسبه .

لهذا خرجت كل الكتب تهاجم على عبد الرزاق . إن كل مؤلف يحاول أن يكون أكثر قسوة ، أعنف هجومًا ، أعلى صوتًا . . من الآخرين . الأعلى هو الأفضل . على عبد الرزاق إباحي . . زنديق . . فاسق . . ملحد . إنه كافر . . كافر . نحن معك أيها السلطان ، أيها الملك . يحيا الملك . يحيا صاحب السيف . يحيا ذو الجلالة . النفاق . النفاق . . النفاق !

ولكن النفاق وحده لا يؤذى . إنه لا يؤذى إلا إذا أصبح في يده سيف . . لحظتها فقط يستطيع النفاق أن يؤذى ويحرق ويدبح ، ويقتل .
و

سوف يحصل المتناقضون قريباً على سيفهم . . ضد رقبة على عبد الرزاق !

الملك يتحرك

كان كتاب الشيخ على عبد الرازق قبلة مدوية ، قبلة شديدة الانفجار
قبلة سوف يسمع دويها كل مواطن في مصر . . ابتداء من أصغر
كناس . . إلى أكبر رأس : الملك فؤاد .

إن الناس في الشوارع بدأت تنامس . . ماذا يفعل الملك فؤاد ؟
إن الكتاب ليس فيه اسم فؤاد . ولكن الناس تعرف بالضبط من
الذي يهمه الأمر في هذا الكتاب كله . إنه الملك فؤاد . . شخصياً .
إن الملك فؤاد كان يحكم مصر وقتها بدستور أوقف العمل به ،
وبرلمان معطل ، وسعد زغاول زعيم الأغلبية خارج الحكم ، ووزارة
ائتلافية يرأسها أحمد زيورباشا . وزارة تضم حزب الاتحاد وحزب
الأحرار الدستوريين .

وعندما أصدر الشيخ على عبد الرازق كتابه ، لم يكن يعلم أن هذا
الكتاب سوف يتسبب في أخطر أزمة وزارية يشهدها التاريخ المصري
الحديث بسبب كتاب واحد . أزمة لن ينجو من ذيولها أحد .

إن هناك أطرافاً كثيرة يهمها أمر هذا الكتاب . هناك الملك الذي
يسعى للحصول على لقب خليفة المسلمين . وهناك الإنجليز الذين
يساعدونه من وراء الستار بحرص وحذر . وهناك المتاجرون بالدين ،
الذين يسهلون أمام الملك دائماً مهمة استخدام الدين في أغراضه السيامية
ثم . . هناك السياسيون الذين يحصون من الملك على عمولة مقابل كل
زيادة في سلطته . إن كل طرف من هؤلاء له أنصار وخصوم و : قدر
من السلطة . ولكن الرأس الكبير بينهم جميعاً ، ويعمل نيابة عنهم
جميعاً ، هو الملك فؤاد .

مرة أخرى يتهامس الناس : ماذا يفعل الملك فؤاد ؟ ماذا ؟
لم يمر وقت طويل قبل أن يتحرك الملك . حركة متوحشة شرسة .
إن رئيس الوزراء مسافر في أوروبا . لهذا يستدعى الملك يحيى باشا
إبراهيم رئيس الوزراء بالنيابة . إن كلمات الملك تحمل مزيجاً من التنبيه
والإنذار والتهديد والوعيد والإغراء .

قال الملك بحدة لرئيس الوزراء بالنيابة : كيف يجزؤ واحد من
الأزهر على المطالبة بقيام الجمهورية في مصر ؟

وبسرعة جاء الرد : أستغفر الله ! أستغفر الله يا صاحب الجلالة !
من الذى يجزؤ على هذا الإلحاد ؟ هذا الكفر ؟

ويزجر الملك غاضباً : هذا ما حدث . هذا ما حدث يا باشا .
هذا ما حدث يا باشا في ظل وزارتك .

ويتلثم رئيس الوزراء بالنيابة وهو يقول : لكن . . لكن يا صاحب
الجلالة . . أقصد . . أرجو عفوك وغفرانك . . لأنى سمعت أن الكتاب
يهاجم الخلافة . ولكنه لا يدعو إلى قيام الجمهورية . .

ويصيح الملك بسرعة : وما الفرق ؟ ما هو الفرق يا باشا ؟ الهجوم
على الخلافة هو تمهيد للدعوة لقيام الجمهورية ألم يحدث هذا في تركيا ؟

— نعم . . يا صاحب الجلالة .

— إذن . . ما رأيك ؟

— رأى رأيك يا صاحب الجلالة . .

— رأى أن هذا الكتاب تمرد . .

ولكن رئيس الوزراء بالنيابة يسكت قليلا قبل أن يصحح للملك
جملته : لا يا صاحب الجلالة . هذا الكتاب ليس تمرداً . إنه ثورة !

ويهدأ الملك قليلا بعد هذه المزايدة من رئيس وزرائه ، ثم يقول :

نعم يا باشا . ثورة وليس تمرداً . ثورة ضد الدين . هذا الكتاب إلحاد .
زندقة . كفر .

وبسرعة ، يلتقط رئيس الوزراء كلمة الملك الأخيرة . نعم .
لقد فهم الآن بالضبط طلبات الملك : لهذا يرد : نعم . نعم . مضبوط
يا صاحب الجلالة . إذن . . . نصدر بياناً بذلك باسم الحكومة .

ولكن الملك يقاطعه : باسم الأزهر يا باشا . . وليس باسم الحكومة .
المؤلف عالم في الأزهر . دع أصدقاءنا إذن يرتبون هذا الموضوع .

* * *

لم يكن رئيس الوزراء بالنيابة — ولا الأصدقاء في الأزهر — يتظرون
سوى هذه الإشارة من الملك . بعدها عرف كل واحد مهمته بالضبط .
المهمة عاجلة : إعلان كفر الشيخ على عبد الرازق . تأديب الشيخ على
عبد الرازق . من الناحية المبدئية سوف يبدأ التعريض بالمؤلف على صفحات
الصحف . صحيفة معه . . . وخمس ضده . في الواقع أن صحيفة واحدة فقط
كانت تقف مع الشيخ ، هي صحيفة « السيامية » الناطقة بلسان حزب
الأحرار الدستوريين . جريدة « الأخبار » الناطقة باسم الحزب الوطنى :
ضده . جريدة « الاتحاد » الناطقة باسم حزب الاتحاد . . ضده .
جريدة « البلاغ » الناطقة باسم حزب الوفد . . ضده . جريدة « كوكب
الشرق » الناطقة باسم الوفد أيضاً . . ضده .

إن الدوافع تختلف : أحزاب خارج السلطة . . تهاجم المؤلف لمجرد
التشنى في حزب الأحرار الدستوريين ، لأن عائلة عبد الرازق من كبار
مناصريه ، ولأن الحزب مشترك في الوزارة القائمة . وحزب في السلطة — هو
حزب الاتحاد — شكله القصر الملكي منذ أشهر قليلة لكى ينطق بلسان
ضد الأحزاب الأخرى . . وهو الآن يسدد بعض ديونه للملك . إن
الحقيقة ضائعة وسط كل هذا الهجوم ، ولكنها موجودة على أى حال .

إن عدداً من المثقفين مثلاً يناقشون الأمر . إنهم - بتعبير أحمد شفيق باشا الرئيس السابق للدائرة الحديوية - يشمون في الجو . . . رائحة الحكم على الشيخ على عبد الرازق بالردة والمروق من الإسلام . . لهذا عقدوا في اليوم التالي اجتماعاً حضره ستة من أعضاء الرابطة الشرقية .

في الاجتماع يضع أحمد شفيق باشا للحاضرين شرطاً أساسياً . إنه يقول لمحمود سالم بك : . . إنه يجب على الشيخ على عبد الرازق أن يعلن في دفاعه أنه لا يقصد مطلقاً إقامة جمهورية في مصر . . إن أحمد شفيق يعلم أن هذا هو بيت القصيد في الموضوع كله . وأن الملك ربما يغفر للشيخ جراته لو صدر منه هذا الإعلان .

ولكن الملك لا يغفر . بل إن نفس هؤلاء الأعضاء الستة في الرابطة الشرقية قدموا في اليوم التالي التماساً إلى الملك فؤاد لحماية حرية الفكر . التماساً قالوا فيه : يا ذا الجلالة . . نلجأ إليك - وأنت رب الدستور - لتحول دون استباحته في أقدم ما كفل وصان ، وهي حرية الفكر . إن مؤاخذه مؤلف عالم - وفوق ذلك قاض - لنشره بحثاً علمياً حوى آراءه الخاصة في مسائل دينية أو اجتماعية حسبما وصل إليها بحثه في تأويل مصادرها ومراجعتها . . لم ي مصادرة لحرية الفكر المكفولة بدستورنا المصري . . والمقدسة لدى جميع الأمم المتعدينة ، ورجوع بمصر إلى عهد الظلمة .

التماس مؤدب . . مهذب . . ولكنهم قلموه للشخص الخطأ . إن الملك فؤاد هو الخصم . . فكيف يكون هو القاضى ؟

النتيجة : رفض الالتماس . إذا كانت هناك سلطة في مصر . . فالملك فوقها . إذا كان هناك دستور . . فالملك هو الذي يعطله . إذا كانت هناك حرية . . فالملك هو الذي يصادرها . إذا كان هناك شخص واحد صاحب رأى . . فالملك هو الذي يؤدبه . لا شيء أكبر من الملك . لا شيء ، ولا أحد ، سوى المندوب السامي البريطاني .

إن الاتصالات تبدأ . المشاورات تستمر . مشاورات مع المنسوب
السامى البريطانى . مع الملك . مع حزب الاتحاد . مع الأزهر .
اجتماعات . لجان مغلقة .

الإلحاد هو التهمة المناسبة .

الجو معبأ .

الوسيلة تحددت .

الشائعات تنتشر .

اليوم يوم الاثنين .

إنها الساعة التاسعة .

تجمعات . أصوات من الغضب . الرشوة تشتري الغضب .

موجات منافقة . السلطة تغرى بالنفاق .

الموجة الأولى : مظاهرة .

أول مظاهرة ضد المؤلف . الساعة العاشرة والربع . اليوم ١٥ يونيو .
الجامع الأزهر . عرائض تكتب . الموت لأعداء الدين . على عبد الرازق
علو الدين . إحدى العمام تتحرك . تحت العمة شيخ . الشيخ يخاطب
المتظاهرين . سياسة . . لادين . السياسة الآن . الدين فيما بعد . السياسة
تتكلم . الموت لأعداء الإسلام .

الموجة الثانية : مظاهرة . اليوم يوم الثلاثاء .

مظاهرة ثالثة ، رابعة . عرائض تكتب . مقالات تنشر . كتب تصدر .

السياسة تتحرك . الدين هو الضحية .

الحرية : رأى . الانتقام مطلوب . المنسوب السامى ينتظر . الملك
يشرف . رئيس الوزراء بالنيابة يتابع . الكابوس . رائحة الكراهية . طعم
الخوف . خوف من كتب أخرى . ذعر من رأى ينشر . ذكريات
خليفة كان يستبد وملك يريد أن يستبد . صيحات غضب . أصوات .
أصوات شرسة .

اجتماعات . مزيد من الاجتماعات .
مشاورات .

القرار : محاكمة علي عبد الرازق .

المحكمة : هيئة كبار العلماء . التهمة : الإلحاد . الحاضرون :
٢٥ . الرئاسة : شيخ الجامع الأزهر . موعد الجلسة : ١٢ أغسطس ١٩٢٥
اليوم : الأربعاء . العاشرة صباحاً . المكان : الإدارة العامة للمعاهد الدينية .
الأزهر . الإجراءات : يعلن المتهم للحضور .

• • •

حضر المتهم

— السلام عليكم . .

لا رد .

مبدئياً : الدين يقول : « إذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها » .
لا دين .

— السلام عليكم .

— اقعد ضلك .

هكذا صاح رئيس الاجتماع في المتهم . جلس المتهم .
ما الذي يراه علي عبد الرازق أمامه ؟ . هيئة كبار العلماء . إنهم
لا يبدون كباراً ، ولا علماء . ولكن الملك يرى غير ذلك . ما هذه
الوجوه ؟ من قبل رأى علي عبد الرازق هذه الوجوه ضاحكة . صديقة .
ولكنها الآن ليست كذلك . إنه يرى أمامه وجوهاً يغطيها الغضب . .
التربص . . الغليان . . الثورة . . الكراهية . . الحقد . . الانتقام . . الرغبة
في الانتقام . . الشر . إنه يرى الشر أمامه في الأعين ، على الشفاه ،
وداخل القلوب . إنه يرى أمامه أسناناً حادة . . لا عقولا حادة .
سكوت . فتحت الجلسة .

— الكتاب ده . . كتابك ؟ !

هكذا لوح شيخ الجامع الأزهر محمد أبو الفضل — رئيس الاجتماع —
بكتاب الإسلام وأصول الحكم ، موجهاً السؤال إلى علي عبد الرازق .

— نعم .

— وهل أنت مصمم على كل ما فيه ؟

— نعم .

وبكل طاقة الغضب في العالم ، ألقى شيخ الجامع بالكتاب على
المنضلة أمامه وصاح في المتهم .

— هذا الكتاب كله ضلال وخطأ . ولكننا نحن كتبنا لك عن سبع
نقط فيه . . ولو أن فيه غيرها كثير كلها ضلال أيضاً . وسأقرأ لك هذه
النقط السبع التي تضمنها كتابك :

١ — إن الكتاب جعل الشريعة الإسلامية شريعة روحية محضة
لا علاقة لها بالحكم والتنفيذ في أمور الدنيا .

٢ — وإن الدين لا يمنع من أن جهاد النبي صلى الله عليه وسلم كان
في سبيل الملك لا في سبيل الدين ولا لإبلاغ الدعوة إلى العالمين .

٣ — وإن نظام الحكم في عهد النبي كان موضوع غموض وإبهام
أو اضطراب وموجباً للحيرة .

٤ — وإن مهمة النبي كانت بلاغاً للشريعة مجرداً عن الحكم والتنفيذ .

٥ — وإنكار اجتماع الصحابة على وجوب نصب الإمام ، وعلى أنه
لابد للأمة ممن يقوم بأمرها في الدين والدنيا .

٦ — وإنكار أن القضاء وظيفة شرعية .

٧ — وإن حكومة أبي بكر والخلفاء الراشدين من بعده رضى الله
عنهم كانت لادينية .

والآن . . هل عندك ما تقوله ؟

أجاب الشيخ المتهم على عبد الرازق في هدوء وإبتسام : إني كتبت

مذكرة للرد على هذه النقطة أرجو أن تسمحوا لي بقراءتها . وأما إذا أردتم أن تكون المناقشة شفويةً فأنا مستعد . ولكن . .
- لكن إياه ١٩ -

- لكن . . هناك نقطة سابقة لهذا كله أرجو أن تسمحوا لي بذكرها . إنني لاحظت الآن أن هناك محاضر تكتب في الجلسة . . وأريد أن أسجل أولاً أن هذه الهيئة - هيئة كبار العلماء - ليس لها صفة قانونية تحول لها محاكمي بمقتضى قانون الأزهر . إنني لم أحضر اليوم اعترافاً لهذه الهيئة بصفة قانونية . . وإنما حضرت أمامها باعتبار أنها هيئة فيها أساتلتي ومشايخي وكثير من علماء الأزهر الذين أعتقد أن لهم على أديباً أن أجيب دعوتهم وأناقشهم فيما يريدون .
الشيخ محمد بنحيت : هذا دفع يجب الفصل فيه .
الشيخ محمد شاكر : يجب ضم الفصل في هذا الدفع إلى الموضوع .
مهمة . مشاورات . رؤوس تتقارب . رئيس الاجتماع يصيح :
طيب . . اخرج بره . . حننده لك .

* * *

- المهتم على عبد الرازق . ادخل .
دخل المهتم . القرار : إن الهيئة ترى أنها مخصصة بنظر المسألة . .
وترفض الدفع الفرعى .
الشيخ على عبد الرازق : إنى أحترم هذا القرار . ومع احترامى فلأننى مصمم على ما قلته .

- طيب . . اقرأ ردك على الاتهامات السبعة .
- أولاً ، أحب أن أقرر أننى عندما ما ألفت هذا الكتاب . . كنت أقوم ببعض ما يجب على كل عالم من البحث والتماس الحقائق . إن شهادة العالمية - التى حصلت عليها من الأزهر - ليست إلا صفة توجب على صاحبها البحث والتماس الحقائق . إننى أعتقد أن الوسيلة الوحيدة

التي يمكن الاعتراض بها على أى بحث علمي إنما هي المناقشة فيه والمجادلة بالحسنى . إن سماحة الدين الإسلامى وعدالة القوانين لا يتيحان لأحد أكثر من هذا الحق .

بعد ذلك أتناول النقط السبع .

النقطة الأولى : اتهامى بأننى جعلت الشريعة الإسلامية شريعة روحية محضة . غير صحيح . بل إن الكتاب كله لا توجد فيه كلمة « روحية » مطلقاً في سياق الكلام عن الشريعة الإسلامية . النقطة الثانية : اتهامى بأننى كتبت أن الدين لا يمنع من أن جهاد النبي كان في سبيل الملك . غير صحيح . الكتاب يقول عكس ذلك تماماً . اقرأ صفحة ٧٠ . النقطة الثالثة : اتهامى بأننى قلت إن نظام الحكم في عهد النبي كان موضوع غموض وإبهام . غير صحيح . ليس في الكتاب كله مثل هذا الرأي ، ولا مثل هذه الحملة .

النقطة الرابعة ، والخامسة ، السادسة . . . السابعة . . .

هكذا قرأ الشيخ على عبد الرازق رده المكتوب على اتهامات هيئة كبار العلماء . رد مفحم . الآن . . . رفعت الجلسة للتشاور .

• • •

نفس اليوم .

الساعة الثانية عشرة والنصف ظهراً . فتحت الجلسة . الحكم : « حكمنا نحن شيخ الجامع الأزهر بإجماع أربعة وعشرين عالماً ومعناً من هيئة كبار العلماء بإخراج الشيخ على عبد الرازق أحد علماء الجامع الأزهر والقاضي الشرعى بمحكمة المنصورة الابتدائية الشرعية ومؤلف كتاب (الإسلام وأصول الحكم) من زمرة العلماء . تعلن الأسباب بعد إعدادها . فيما بعد !! »

• • •

إن الأسباب لم تكن مهمة في نظر الذين أصدروا هذا الحكم في

جلسة واحدة . الحكم فقط هو المهم . الحكم فقط هو الذى يتظره الملك . إن على عبد الرازق احتاج إلى خمس عشرة سنة من الدراسة المتواصلة لكى يحصل من الأزهر على شهادة العالمية . ولكنه هنا قد تجرد منها فى جلسة واحدة استمرت ساعتين . منتهى الاحترام للعلم ، للحرية ، للبحث ، للرأى ، للعقيدة ، للدين .

ولم تكن شهادة العالمية هى الشئ الوحيد الذى تجرد منه الشيخ على عبد الرازق أيضاً بمقتضى هذا الحكم . إن الحكم يقضى أيضاً . . . بمحو اسم المحكوم عليه من سجلات الجامع الأزهر والمعاهد الأخرى ، وطرده من كل وظيفة وقطع مرتباته فى أى جهة كانت وعدم أهليته للقيام بأية وظيفة عمومية . . دينية كانت أو غير دينية . .

أهذا دين . . أم سياسة ؟ عقوبة . . أم انتقام ؟ فصل . . أم تشريد ؟ علم . . أم كراهية للعلم ؟ حرية . . أم مصادرة للحرية ؟ إسلام . . أم استغلال للإسلام ؟

كانت هناك هذه الأسئلة - الإجابات معروفة - وكانت هناك أسئلة أخرى . جريدة البورص إجيبسيان « أرسلت مندوبها إلى الشيخ على عبد الرازق عقب الحكم لسؤاله . حديث صحفى . أول حديث صحفى للشيخ الكافر المطرود .

سؤال : ما هو سبب الحكم عليك . . فى رأيك ؟

- الكتاب .

- ما هى الفكرة الرئيسية فى الكتاب ؟

- الفكرة التى حكم على من أجعلها هى أن الإسلام لم يقرر نظاماً معيناً للحكومة ، ولم يفرض على المسلمين نظاماً خاصاً يجب أن يحكموا بمقتضاه . بل ترك لنا مطلق الحرية فى أن ننظم الدولة طبقاً للأحوال الفكرية والاجتماعية والاقتصادية التى توجد فيها مع مراعاة تطورها الاجتماعى ومقتضيات الزمن .

— ما هو رأيك في الخلافة ؟

— إنها ليست نظاماً دينياً . والقرآن كما في كتابي لم يأمر بها ولم يشر . وقد قلت أيضاً إن الدين الإسلامي برىء من نظام الخلافة برىء بالأخص من الأدواء التي عصفت به وعملت كثيراً على تأخير المسلمين في سيرهم نحو التقدم . لقد شلت الخلافة كل تطور في شكل الحكومة عند المسلمين نحو النظم الحرة . . خصوصاً بسبب العنف الذي أنزله بعض الخلفاء بتقدم العاوم السياسية والاجتماعية ، فإنهم قد صاغوها في خير قالب يتفق مع مصالحهم .

سؤال : إذن فالإسلام يترك المسلمين أحراراً في إنشاء الحكومة التي يرونها وأن يبحثوا من الوجهة العلمية عن أحسن شكل للحكومة يسد حاجتهم ؟

— نعم بلا ريب . . وإنني أتحدى أى عالم يقول بعكس ذلك ويؤيد رأيه بأى نص من القرآن أو بحديث واحد . وليس الخليفة خليفة النبي . وهذا مع الأسف — خطأ شائع جداً : لقد أثبت في كتابي أن النبي لم يكن قط ملكاً وأنه لم يحاول قط أن ينشئ حكومة أو دولة ، فقد كان رسولا بعثه الله ، ولم يكن زعيماً سياسياً .

سؤال : هل أصدرت هذا الكتاب بسبب دوافع سياسية ؟

— لقد زعم خصومي أنني أردت بكتابي أن أخدم مصالح حزب سياسي معين ، وهذا اختلاق محض . أنا لست عضواً في أى حزب . . وقد لبثت دائماً بعيداً عن المعارك الداخلية وعن كل نشاط سياسي . إني رجل دين ورجل شريعة . ولم يحملني على وضع كتابي إلا غاية علمية . وقد كتبت بعيداً عن كل أهواء السياسة . . يكفي أن تقرأ الكتاب لتجزم بأن حزباً سياسياً لا يمكن أن يستخرج منه أية فائدة . . ولكن أشخاصاً

من ذوى الغايات والنيات السيئة هم الذين شوهوا آرائى - ومسحوا النصوص ليقولوا بعكس ذلك .

سؤال : ما رأيك فى الحكم الذى أصدرته عليك هيئة كبار العلماء ؟

- إنه حكم باطل مخالف للدستور ، لأن الدستور قد كفل حرية الرأى لكل مصرى ، وهذا الحكم ليست له سابقة واحدة .

- هل يمكن أن نعتبرك زعيماً لمدرسة ؟

- لست أعرف ماذا تعنى بزعم مدرسة . فإن كنت تريد بهذا أن لى أنصاراً فيسرنى أن أصرح لك بأن الكثيرين يرون رأى - لا فى مصر وحدها - بل فى العالم الإسلامى بأسره .

- أما زلت مصمماً على آرائك ؟

- نعم .

- هل تستمر فى نشر آرائك ؟

- لا ريب . فلننى - برغم الحكم - لا أزال مستمراً فى آرائى وفى نشرها لأن الحكم لا يعدل طريقة تفكيرى .

* * *

فى اليوم التالى قرأ على عبد الرازق آراء كثيرة تؤيد الحكم ضده . . . ولكنه قرأ أيضاً رأياً آخر يعارض الحكم . رأيا كتبه طه حسين - بلا توقيع - ونشره فى جريدة « السياسة » .

كتب طه حسين يقول مخاطباً على عبد الرازق : « . . إيه أيها الطريد من الأزهر تعال إلى نتحدث ضاحكين عن هذه القصة المضحكة . قصة كتابك والحكم عليه وعليك وطرديك من الأزهر . . ما بال رجال الأزهر لم يقضوا على كتابك بالتمزيق . . فقد كان يلذنا أن نرى نسخة فى محضن الأزهر أمام (باب المزينين) أو فى ناحية من هذه الانحاء

الى لا يأتينا ولا يصل إليها المفكر ولا يسعى إليها إلا الأخيار والأبرار :
ثم تضرع فيها النار !

« دعنا نتحدث في حرية ولاتكن أزهرياً ، فقد أخرجت من
الأزهر . . »

« ثم تعال نجد ، فقد آن لنا أن نجد هذه الهيئة التي أخرجتك من الأزهر ؟
ما سلطتها الدينية ؟ على أي آية من كتاب الله تستند ؟ أركان هي من
أركان الإسلام كالإمامة ؟ كلا ، إنما هي بدعة لا يعرفها القرآن الكريم
ولا تعرفها السنة المطهرة ولا النظم الإسلامية . . هي بدعة فليس لحكمها
صفة دينية ، ومن قال غير ذلك فهو آثم . نعم آثم لأن هذا النظام يشبه
أن يكون من نظم النصارى لا من نظم المسلمين . للنصارى مجلس للأساقفة
ومجلس الكرادلة ولهم البابا ، أما نحن فليس لنا من هذا كله شيء . فسلام
عليك أيها الطريد . . وإلى اللقاء ! »

• • •

هذا ما كتبه طه حسين : سلام على الشيخ على عبد الرازق .
وفي الوقت نفسه نشرت جريدة « السياسة » كلمة للشيخ على
عبد الرازق يقول فيها : « لاجرم أننا تقبلنا مسرورين لإخراجنا من زمرة
العلماء ، وقبلنا كما يقول القوم إذا خلصوا من الأذى قالوا : الحمد لله
الذي أذهب عنا الأذى وعافانا . »

كانت كلمة على عبد الرازق خليطاً من التهمك والسخرية والهدوء .
ولكن هذا الهدوء لن يأتى أبداً . إن الحكم بإخراج الشيخ على
عبد الرازق وطرده وحرمانه من جميع الوظائف المدنية والدينية ، لم يكن
نهاية المطاف ولا كان نقطة النهاية .

في الواقع أنه من هذه النقطة - بالضبط - سوف تبدأ الأزمة
الكبرى !

الجميع .. ضد الملك !

كان وزير العدل جالساً على كنية وثيرة في مكتبه مع أصدقاء له ..
عندما دخل عليه سكرتيه ليعرض عليه مجموعة قرارات وزارية لتوقيعها .
لحظتها سأل الوزير سكرتيه : هل وقع المستشار الإنجليزى هذه
القرارات الوزارية ؟

وأجاب السكرتير : نعم .

فأشار الوزير المصرى إلى ختمه الموضوع على المكتب وقال لسكرتيه :
« الوزير عندك على المكتب .. اختم به » ١١

كان الوزير هو إبراهيم باشا فؤاد وزير الحقانية (العدل) في
وزارة مصطفى باشا فهمى .. الذى ظل رئيساً لوزراء مصر ١٣ سنة قبل
الحرب العالمية الأولى .

إن هذه الواقعة تصور بالضبط مكانة الوزير ، ومكانة الحكومة
المصرية كلها في أثناء وجود الاحتلال البريطانى لمصر : مندوب سام
لبريطانيا ومستشارون إنجليز في يدём السلطة الفعلية .. ثم وزارة تقف
على المسرح تصدر القرارات وتتخذ الإجراءات . فى حين أن أعضاءها هم
فى الواقع مجرد « أختام » فى أيدي سلطة الاحتلال .

إن شيئاً من هذا تكرر حدوثه فى أثناء الأزمة التى تسبب فيها كتاب
الشيخ على عبد الرازق (الإسلام وأصول الحكم) . لقد أصدرت هيئة
كبار العلماء حكمها بإخراج الشيخ على من زمرة العلماء . حكم لا يقبل
الطعن ولا الاستئناف أمام أى جهة أخرى . حكم نهائى . حكم يقضى

أيضاً بمحو اسم على عبد الرازق من كل وظيفة يشغلها . . . وقطع مرتباته في أى جهة كانت . . . وعدم أهليته للقيام بأية وظيفة عامة . . . دينية كانت أو غير دينية .

وهنا بدأت الأزمة الحقيقية تنفجر . . .

إن هيئة كبار العلماء هي هيئة دينية . إنها هيئة لا يحق لها أن تعاقب الشيخ على عبد الرازق على رأى نشره في كتاب . لكن . . . لنفرض جدلاً أن من حقها أن تعاقبه . . . فهل من حقها أن تفصله من وظيفته المدنية؟ إن على عبد الرازق يعمل قاضياً شرعياً لمحكمة المنصورة الابتدائية . إنه - بناء على ذلك - موظف مدنى تابع لوزارة الحفانية (العدل) . . . وليس تابعاً للأزهر . . . فهل تقوم الوزارة بفصله من وظيفته المدنية تنفيذاً لقرار هيئة كبار العلماء ؟

هذه هي المشكلة التي بدأت تفرض نفسها على مجلس الوزراء . . . مشكلة خلقت أول أزمة سياسية كبرى في مصر بسبب كتاب . إن الوزارة التي تحكم كانت برئاسة أحمد زيور باشا . . . ولكن رئيس الوزراء هذا كان يستجم في أوروبا عند ما نشبت الأزمة السياسية . وكان القائم بعمله هو يحيى باشا إبراهيم رئيس الوزراء بالنيابة . . . ولأن الجميع يعرفون أن الملك فؤاد شخصياً . . . ومن خلفه سلطة الاحتلال يقفون وراء الحكم الذي صدر ضد الشيخ على عبد الرازق . . . فقد تم إبلاغ الحكم فوراً . . . لرئيس الوزراء بالنيابة لتنفيذه . وعلى الفور اجتمع مجلس الوزراء لبحث المشكلة الخطيرة .

في المجلس قال إسماعيل صدقي وزير الداخلية : إن هيئة كبار العلماء ليس من سلطاتها القانونية أن تصدر هذا الحكم أصلاً ضد الشيخ على عبد الرازق . إن كل ما يسمح به قانون الأزهر هو معاقبة عالم الأزهر على التصرفات الشخصية التي تشينه . ولكن قانون الأزهر - الذي كان إسماعيل صدقي عضواً في اللجنة التي وضعته منذ سنوات - لا يسمح

بمحاكمة علم أزهري بسبب رأى علمى قاله .

وعندما أعلن وزراء آخرون فى المجلس اقتناعهم أيضاً بعدم اختصاص هيئة كبار العلماء . . قرر يحيى باشا إبراهيم رئيس الوزراء بالنيابة إغلاق باب المناقشة قائلاً : علينا أن ننتظر إلى حين لإبلاغنا رسمياً بالحكم وأسبابه . . وكان مفهوماً أنه عند وصول الحكم وأسبابه فإن رئيس الوزراء بالنيابة سيقوم بجمع مجلس الوزراء من جديد لاستئناف بحث المشكلة . . ولكنه لم يفعل . إنه يعلم أن الملك فؤاد شخصياً يريد تنفيذ كل العقوبات ضد على عبد الرازق بأقصى سرعة . . وبغير مناقشة . النتيجة : قام رئيس الوزراء بالنيابة بإرسال الحكم إلى وزير الحقانية عبد العزيز باشا فهمى . مع تأشيرة منه بتنفيذ الحكم فوراً . معنى ذلك : فصل الشيخ على عبد الرازق من عمله كقاضٍ وحرمانه من أية حقوق له وعدم تشغيله بأية وظيفة حكومية أخرى .

وأسقط فى يد عبد العزيز فهمى !

إنه وزير للحقانية فى الحكومة التى تحكم مصر بلا دستور . . ولكنه فى الوقت نفسه رئيس لحزب الأحرار الدستوريين الذى يدعو للدستور ! تناقض . .

إنه يعلم أن الحكم ضد على عبد الرازق يجب تنفيذه ، لأن وراءه الملك فؤاد شخصياً . . ولكنه يعلم أيضاً أن الحكم يجب عدم تنفيذه لأنه مصادرة لحرية الرأى . تناقض ثان . .

إنه لو نفذ الحكم فسوف يضحى بأسرة عبد الرازق التى تساند حزب الأحرار الدستوريين . . ولو لم ينفذ الحكم فسوف يغضب الملك والمندوب السامى البريطانى . تناقض ثالث . .

إنه إذا عارض الحكم كوزير فلن يسكت الملك . . وإذا لم يعارضه كمشرف فلن يستريح ضميره . تناقض رابع .

إذا امتنع عن تنفيذ الحكم فعليه أن يضحى بالوزارة . . وإذا وافق

على تنفيذه فعليه أن يضحى بمبدأ . مشكلة . أزمة . صراع . أخذ ورد .
شد وجذب . .

والحل . . ؟

إن الحل الذى يرضى الملك فؤاداً هو رأس على عبد الرازق . ليس
أقل من رأسه . . وإذا لم يكن رأسه فعلى الأقل كرامته . . هذا أضعف
الإيمان !

والحل الذى يرضى على عبد الرازق هو استرداد كرامته . . وإذا لم
يستطع كمصرى أن يحتفظ بكرامته فى بلده . . فعلى الأقل يحتفظ برأيه .
هذا أبسط الحقوق ! .

هكذا كان على عبد العزيز فهمى أن يختار . إن اختياره لابد أن
يكون واضحاً : قانون أم اعتداء على القانون ؟ وظيفة . . أم مبدأ ؟ حرية
أم مصادرة للحرية ؟

إن البحر هائج . . والموقف مضطرب . . وأطراف الصراع ثائرة . .
ولكن الاختيار صعب !

لهذا كله اختار وزير الحقانية أن يكسب الوقت . لقد قرر أن
يعرض الأمر على لجنة قانونية فى قلم قضايا الحكومة . حل وسط . لقد
أرسل الوزير حكم هيئة كبار العلماء إلى اللجنة طالباً الإجابة عن ثلاثة أسئلة :
أولاً : هل تختص هيئة كبار العلماء بمحاكمة عالم أزهرى بسبب
رأى علمى له ؟

ثانياً : إذا كانت تختص . . فهل يتعارض هذا الاختصاص مع
نص الدستور بضمان حرية الرأى ؟

ثالثاً : إذا لم يتعارض الدستور مع اختصاص الهيئة . . فهل يتعارض
مع تنفيذ العقوبة التبعية بإخراج العالم من وظيفته وقطع مرتباته وحرمانه
من الدخول فى أية خلية حكومية ؟

أسئلة محددة طلب وزير الحقانية الإجابة عنها من قلم قضايا الحكومة .
إنها محددة . ولكنها في النهاية حل وسط . إنه وسط . . لأن الكلمة
الخامسة لم يقلها أحد بعد .

ولكن . . لم يمر وقت طويل قبل أن يقال هذه الكلمة بأعلى صوت .
ففي اجتماع عاجل لمجلس الوزراء وجه يحيى باشا إبراهيم رئيس
الوزراء بالنيابة سؤاله إلى وزير الحقانية . .

قال رئيس الوزراء : ماذا تم في الحكم يا عبد العزيز باشا . . ؟

وزير الحقانية : لقد أحلته إلى لجنة قانونية لإبداء الرأي .

رئيس الوزراء : إبداء الرأي . . في إيه يا باشا ؟

وزير الحقانية : في مدى اختصاص هيئة كبار العلماء . .

رئيس الوزراء : الحكم ده مش عاوز رأى يا باشا . . عاوز

تنفيذ . .

وزير الحقانية : ولكنى لا أستطيع تنفيذ حكم يحتمل أن يثبت

بطلانه . .

رئيس الوزراء : يا عبد العزيز باشا . . الحكم ده لابد من تنفيذه

مهما كانت الأحوال . . وفوراً . . !

وزير الحقانية : لا أستطيع يا يحيى باشا . . قبل وصول رأى اللجنة .

عند هذا الحد ثار يحيى باشا إبراهيم رئيس الوزراء بالنيابة ودق

منضدة الاجتماع بيده ، ثم نهض واقفاً ليصيح في عبد العزيز فهمى وسط

الجلسة : ده مش اسمه شغل يا عبد العزيز باشا . . ! احنا مش عارفين

نشتغل مع بعض ! أنا رايع على المندوب السامى . . !

هكذا أعلن رئيس الوزراء بالنيابة صيحته القاضية وسط اجتماع

مجلس الوزراء . . وخرج ثائراً من الاجتماع . هذا غير معقول . . هذا

مستحيل . . هذا كلام فارغ . . إن وزير الحقانية يكلمه عن القانون . . ولكن الملك فؤاداً وسلطات الاحتلال لا يعرفان القانون . الملك فوق القانون . الملك يريد فصل على عبد الرزاق . إرادة الملك هي القانون . فوق القانون . أقوى من القانون . إنها أقوى هذه المرة لأن سلطات الاحتلال وراءها . لهذا خرج يحيى باشا إبراهيم من اجتماع مجلس الوزراء لكي يتجه إلى أعلى سلطة في مصر : المندوب السامي البريطاني . بعد المندوب السامي يتجه إلى الملك فؤاد . السلطة الفعلية أولاً . . السمية ثانياً . إن المندوب السامي البريطاني في مصر في ذلك الوقت هو جورج أويد . . ولكن أويد في لندن الآن ، ونائبه هو نيفل هندرسون . إذن . . ليذهب رئيس الوزراء بالنيابة إلى المستر هندرسون المندوب السامي بالنيابة . . ثم إلى جلالة المستر فؤاد . . ملك مصر بالنيابة عن بريطانيا .

إن مجلس الوزراء مازال مجتمعاً . . إنه في حالة انتظار ومناقشة . . انتظار لعودة رئيس الوزراء بالنيابة . . ومناقشة للأزمة السياسية الكبرى التي بدأت الآن .

ولم تكن مناقشة الوزراء مجدية . لقد خرج الموضوع الآن من أيديهم منذ احتلت بريطانيا مصر والموضوع ليس في أيديهم . الأختام فقط . . هي التي في أيديهم . إنهم ليسوا سوى أختام في يد المستعمر البريطاني . رئيسهم نفسه ليس سوى ختم في يد المندوب السامي البريطاني الذي يجتمع معه الآن . الوزارة كلها لم تكن لها مهمة سوى أن تكون ختماً في يد الملك فؤاد والمندوب السامي . .

فند أن وقع حادث اغتيال السردار الإنجليزي في ١٩ نوفمبر سنة ١٩٢٤ ، انطلقت سلطات الاحتلال البريطاني في عملية تأديب واسعة للشعب المصري . إن الحليف الطبيعي في مثل هذه العملية هو الملك فؤاد . لهذا انطلق الاثنان معاً ضد الشعب . لقد خرج سعد زغلول — زعيم الأغلبية — من الحكومة ، وتشكلت وزارة جديدة برئاسة أحمد

زيور باشا . لقد جاء زيور « لإنقاذ ما يمكن إنقاذه » على حد تعبيره . . .
 تعبير مهذب بديل عن « تسليم ما يمكن تسليمه » . . . إن المطلوب هو
 التسليم للإنجليز والملك . . . والرجل جاء إلى رئاسة الوزارة لكي ينفذ هذا
 الطلب بأمانة . . . فلم يكن أحمد زيور زعيماً ولا سياسياً ولا رئيساً لحزب
 ولا صاحباً لرأى . كان مجرد موظف تأمره السلطة فيطيع . إنه لم يكن أكثر
 من رجل واحد من كثيرين يدخرهم المجتمع المصري لمثل هذه المناسبات .
 إن المطلوب منه الآن أن يضرب الشعب . . . ويضرب حزب الوفد -
 حزب الأغلبية - ويدعم نفوذ الاحتلال ونفوذ الملك . ولكي يكون لنفوذ
 الملك صوت واضح على المسرح أوعز في يناير سنة ١٩٢٥ بإنشاء
 حزب جديد باسم « حزب الاتحاد » حزب لم تكن له قاعدة ولا سلطة ولا
 صوت إلا بقدر تعبيره عن رغبات الملك فؤاد .

لكن الملك فؤاد فوجئ عند إجراء الانتخابات أن الشعب يتمسك
 بزعামته . لقد استخدمت الحكومة كل وسائل الرشوة والإغراء والتهديد والتفصل
 والتعيين لتجلب الأصوات لحزب الاتحاد وإبعادها عن حزب الوفد .
 ولكن النتيجة جاءت بعكس ما يتوقع الجميع . فلقد فاز حزب الوفد
 بأغلبية الأصوات ، ثم . . . عندما اجتمع البرلمان في يومه الأول انتخب
 سعد زغلول رئيساً له . عند هذا الحد تحرك الملك . . . فأصدر مرسوماً بحل
 البرلمان . بهذا كان أقصر برلمان في العالم . . . إذ أن عمره لم يزد عن تسع
 ساعات !

الآن لا يوجد برلمان ، لا يوجد دستور . يوجد فقط : احتلال ،
 وملك ، ووزارة ائتلافية من حزب الاتحاد وحزب الأحرار الدستوريين . إن
 الحزب الأول قام لمحاربة الدستور ، والثاني يدعو لاحترام الدستور .
 إنه تحالف غريب بين حزبين متناقضين . ولكن السياسة ليست فيها
 غرابة . فيها فقط . . . مصلحة . وقد كان التحالف القائم بين الحزبين
 هو مجرد تحالف مصلحة . لقد أراد الملك أن يستعين بحزب الأحرار

الدستوريين على ضرب حزب الوفد . . فأشركه في الوزارة وأراد حزب
الأحرار الدستوريين أن يرث حزب الوفد فقبل الاشتراك في الوزارة .
وما هي ذى الوزارة تضم الآن قطبي الحزبين اللذين سيتركز الصدام
بينهما بمناسبة كتاب الشيخ على عبد الرازق . الطرف الأول : عبد العزيز
فهو رئيس حزب الأحرار الدستوريين ووزير الحقانية في الحكومة .
الطرف الثاني : يحيى إبراهيم رئيس حزب الاتحاد ورئيس الوزراء بالنيابة .

وبالنسبة لعبد العزيز فهمي . . فلقد كان يعلم أن المعركة أمامه
قاسية . إن السلطان - وتناوبه السلطان - اتحدوا جميعاً ضد الشيخ
على عبد الرازق . إن الجريدة الوحيدة التي تدافع عن كتاب الشيخ
على هي جريدة « السياسة » التي يرأس تحريرها الدكتور محمد حسين
هيكل ويكتب فيها طه حسين . ومقابل ذلك فإن كل الصحف الأخرى
تهاجم على عبد الرازق . إن صحيفة « المقطم » الموالية للإنجليز تقول :
« لا يصح أن يتهم قاض شرعي يبنى أحكامه على قواعد الدين الإسلامي
بمخروجه على هذا الدين ثم يستمر في منصبه » .

إن جريدة « الأخبار » لسان حال الحزب الوطني تنزع الهجوم قائلة
إن كتاب على عبد الرازق يمثل « . . طلشاً في الرأي وإلحاداً في العقيدة » .
إنها في مرة أخرى ترى في الكتاب خروجاً على دين المسلمين . مرة
ثالثة تحرض الحكومة والملك ضد الشيخ قائلة بأعلى صوت : « هل
الحكومة عاملة واجبة لإزاء هذا الاعتداء الذي يواصله الملاحدة علانية
على دين الدولة . . دين العرش ، دين الراية ، دين المليك ، دين أهل
البلد ؟ إن المسلمين في مصر متضرمة قلوبهم غيظاً من هذه الحال ،
ولهم لنى فرط التعجب بعد صمت الحكومة الذي طال واستطال » .
وفي مرة رابعة تطلب الجريدة نفسها « لإضرار النار في « وقلبي القتنة » .

هكذا بصراحة مطلقة - وصل الأمر إلى حد المطالبة بإحراق الشيخ

على عبد الرازق ومؤيديه . إن المرء ليعجب من أمر هؤلاء الناس . إن كلمة « النار » لاتعنى بالنسبة لم أكثر من كلمة . مجرد كلمة . إن أى شخص عاقل لا يستطيع التحدث عن « النار » و « إضرار النار » بمثل هذا الاستخفاف . إننى لم أشاهد فى حياتى عملية إحراق شخص . ولكنى أستطيع أن أتصور ماذا يعنيه إحراق شخص . إنه يعنى : الرعب . . الكراهية . . البكاء . . الضحايا . . الأمرة . . الأقرباء . . الجروح . . اللماء . . الموت . إن الإحراق عندى عمل همجى . . بربرى . . متوحش . إنه هكذا بالنسبة لأى شخص عادى . ولكنه بالنسبة لجريدة الحزب الوطنى كان إجراء ضرورياً يتم بمقتضاه « إضرار النار فى موقدى الفتنة » . إجراء فيه تعذيب واستئصال وانتقام وتصفية وهمجية . ولكنه الآن أصبح إجراء عادياً تم الدعوة إليه علناً . . لجرد أن الخصم يقول رأياً مختلفاً !

هكذا إذن كان عنف الخصام . هكذا كان عبد العزيز فهمى وزير الحقانية يعلم مقدماً أنه فى وسط المعركة لن يجد أحداً واقفاً معه سوى حزبه وجريدة حزبه . أما الذين يقفون ضده فهم الإنجليز خلف الستار ، والملك فؤاد أمام الستار ، وحزب الاتحاد داخل السلطة ، وباقى الأحزاب خارج السلطة .

أما بالنسبة ليحيى إبراهيم رئيس الوزراء بالنيابة ورئيس حزب الاتحاد فإن الموقف يختلف . إنه - للحقيقة - ليس سوى صوت لسيده . إنه مجرد واجهة . مجرد أداة . إن الشعب يتندر عليه بقوله إن يحيى باشا هو رجل . . شالوه انشال ، وحطوه فانحط ، ! لقد أمره بأن يكون رئيساً لحزب الاتحاد . . فأصبح رئيساً لحزب الاتحاد . وأمره بأن يصبح رئيساً للوزارة بالنيابة . . فأصبح رئيساً للوزارة بالنيابة . إنه لا يدرى لماذا حطوه . . ولن يدرى فيما بعد لماذا « شالوه » . ولكنه الآن يدرى فقط أن عليه أن يتصرف فى مسألة على عبد الرازق حسب الأوامر التى

يتلقاها من المنسوب السامى البريطانى ، ثم من الملك فؤاد .
وعندما عاد رئيس الوزراء بالنيابة من المقابلتين وجد زملاءه الوزراء
مازالوا مجتمعين فى انتظاره . إن الترقب يغطى وجوههم ، والإحساس
بالأزمة يسيطر على اجتماعهم ، ولكنه هو — يحى باشا إبراهيم — يسبقه
إلى الاجتماع إحساس بالنصر . إن الكلمات سوف تخرج من فمه الآن
متشبة . . قوية . . حادة . . مشحونة بالتحدى .

وبلهجة التحدى هذه سأل رئيس الوزراء بالنيابة وزير الحقانية :

قلت إيه يا عبد العزيز باشا فى مسألة على عبد الرازق ؟
عبد العزيز فهمى : قلت إننا يجب أولاً أن نعرف رأى القانونى فى
مدى اختصاص هيئة كبار العلماء لمحاكمة عالم فى الأزهر .
رئيس الوزراء : إذن .. يا عبد العزيز باشا .. لم يعد ممكناً أن نستمر
فى العمل معاً ..

وتسأل وزير الحقانية مندهشاً : ماذا تقصد ؟

— أقصد أنك تستقيل . .

— وأنا لن أستقيل .

— إذن أقيلك أنا . .

وبهت وزير الحقانية من الرد . . ولكنه تمالك وهو يرد معلناً قبول التحدى :
أقل كما تريد ! . . السلام عليكم .

...

هكذا نهض عبد العزيز فهمى وزير الحقانية واقفاً ، وغادر اجتماع
مجلس الوزراء مفكراً فيما يمكن أن يفعله رئيس الوزراء بالنيابة . إن
رئيس الوزراء قال له « . . إذن أقيلك أنا » . إن كلمة « أنا » هذه لا يمكن
أن تعبر عن رئيس الوزراء . إنها — من لهجتها التى قيلت بها — تدل على
سلطة عليا تقف ورامعا . هل يمكن أن يحدث هذا ؟ هل يمكن أن

يصدر الملك قراراً بإقالة وزير الحقانية وحله ؟ هل يقرر الملك ذلك ؟
هل يقرر . أولاً يقرر ؟ يقرر . . أو لا يقرر ؟
و . . قرر الملك !

إن وزير الحقانية علم بقرار الملك من الصحف — كأي قارئ آخر
ليس طرفاً في الأمر ! إنه — على وجه الدقة — علم بقرار الملك من ملحق
خاص أصدرته جريدة « الاتحاد » الناطقة بلسان حزب الاتحاد .
فبعد ساعات قليلة من الجلسة العاصفة التي عقدها مجلس الوزراء
أصدرت جريدة « الاتحاد » ملحقاً نشرت فيه هذا المرسوم الملكي :
مادة أولى : « كلف على ماهر باشا وزير المعارف العمومية القيام
بأعباء وزارة الحقانية إلى أن يعين لها وزير بدلاً من عبدالعزيز فهمي باشا .
مادة ثانية : على رئيس مجلس الوزراء بالنيابة تنفيذ هذا المرسوم .
صدر بمرأى المتزهد — ٥ سبتمبر ١٩٢٥

ومن اليوم التالي مباشرة بدأ كل فريق يأخذ موقفاً مع — أو ضد —
كل طرف من طرفي الأزمة .

كانت جريدة « الاتحاد » هي التي تتزعم الدفاع عن تصرف القصر
ورئيس الوزراء بالنيابة . . فخرجت إلى الناس تزف بشري إقالة
عبد العزيز فهمي وزير الحقانية قائلة إنه إجراء ضروري لحماية الدين
الإسلامي من الاعتداء عليه ، وإن « . . دين الله لن يصاب بسوء
في بلد ينص الدستور فيه على أن الإسلام دين الدولة » .

أما الصحف الأخرى . . فلم يكن يهمها مساندة القصر أو رئيس
الوزراء بقدر ما كان يهمها التعبير عن شماتها في حزب الأحرار الدستوريين
— كخصم سيامي — والتي تعرض رئيسه عبد العزيز فهمي لهذه الإهانة .
قالت جريدة « الأخبار » الناطقة بلسان الحزب الوطني :
« المهزلة الأخيرة هي رفت وزير الحقانية أو طرده إذا شئت ، وطرده أصبح

لأن ما وقع قد جاء مزرياً بكل كرامة . . وما كان يجوز أن يقع حتى من مأمور الخفير . . أو من عملة إلى خادمه .

وقالت جريدة « البلاغ » الوفدية إن إقالة وزير الحقانية هي النهاية الطبيعية للتحالف الذي تم بين حزب الأحرار الدستوريين وحزب الاتحاد على حساب حزب الوفد . وقالت الصحيفة إن هذا التحالف . . لم يكن إلا اتفاقاً جنائياً .

أما جريدة « كوكب الشرق » الوفدية أيضاً ، فقد تساءلت عن موقف الوزيرين الدستوريين الآخرين المشاركين في الوزارة . وتساءلت : « . . هل يستحيلان تضامناً مع زميلهما الذي أقيل . . أم يبقيان حرصاً على مركزيهما في الوزارة ؟ »

وكانت جريدة « السياسة » هي التي تقف وحدها في البداية مع رئيس حزبها ، وضد القصر ورئيس الوزراء بالنيابة . لقد خرجت السياسة بمقال نارى قالت فيه : « الإسلام والحمد لله بخير . . وليس في مصر ولا في غير مصر مسلم يحاول الاعتداء عليه . شعائره يقيمها المؤمنين بلا حاجة إلى حكومة تدفعهم إلى إقامتها . . بل يقيمونها بالرغم من قيام حكومات تبیح ما حرم الله وترخص به : تحل الربا وتحمل بيوت الدعارة وملاهي الفجور وأماكن الخمر والميسر . . إن الناس يعلمون إذن أن مثار المسألة أبعد ما يكون عن الدين . . نحن نقول من جانبنا إن الطريقة التي اتبعت في إقالة عبد العزيز باشا طريقة شاذة لم تعرف الحياة الدستورية في الأمم المتقدمة لها مثالا ، كما أنها لا تتفق مع نصوص الدستور بوجه من الوجوه . »

هكذا وقفت جريدة « السياسة » وحدها ضد الجميع ، في حين أن المسألة بالنسبة للآخرين لم تكن أكثر من فرصة للشتم في الأحرار الدستوريين كخضم سيامي وحسب .

ولكن الشعور بالشماتة سرعان ما بدأ يختفي ليحل محله شعور آخر مضاد . شعور بالخطر . شعور بأن المسألة قد تتعلق بالأحرار الدستوريين . . ولكنها تتعلق في المكان الأول بسابقة خطيرة يرتكبها الملك . شعور عبرت عنه جريدة « كوكب الشرق » الوفدية بقولها : « كنا نستطيع أن نستغل هذا الحادث كسعديين مخالفين لهم (للأحرار الدستوريين) . . هذا عدا ما في ذلك الاستغلال من الضرب على وتر الدين الحساس وتنفير الأزهر وعلماء الأزهر من الأحرار الدستوريين . كنا نستطيع أن نستغل ذلك حزياً . ولكن ضمائرنا أثبت هذا الاستغلال ونفوسنا استنكرته ، ووطنيتنا تسامت عن مثل هذه الاعتبارات الحزبية . ومن أجل هذا رجونا الأدباء والمفكرين أن يتخلوا من هذا الحادث موعظة يتعلمون منها أن الأحرار من كل الأحزاب في حاجة إلى التآزر أمام الأفكار الرجعية مما يمس الدستور وما كفل من الحريات العامة » .

وسرعان ما بدأت جريدة « السياسة » توجه نيرانها إلى المحرك الحقيقي في الأزمة كلها : الملك فؤاد . قالت جريدة « السياسة » في مقال كتبه الدكتور محمد حسين هيكل : « ليس أتعس من أن تعيش الأمم عيش نفاق وتضليل . وليس أتعس من أن تنشر على الناس راية الحرية — لا ليكونوا أحراراً — ولكن لتحجب هذه الراية عن أبصارهم ما وراءها من هوة سحيقة هي هوة الاستبداد البشع الذي يعمل ليقتل كل قلب يعقل ، وكل نفس تحس ، وكل روح تؤمن بالله ، وبما وهب الله الناس من حرية وحياة . نريد أن نعرف ، ونريد أن يعرف العالم : هل لمصر نظام هو الدستور تحكم على موجه . . أم لها غير الدستور نظاماً خفياً تتحرك خلال ظلماته أيد تفتك بما قرر الدستور من حقوق ثم يكون لها الفتك مقامه واحترامه ؟ نريد أن نعرف . . فقد سئمتنا المواربة ونريد أن نخرج من عيش النفاق ، فكل منافق شيطان وكل شيطان في النار . . »

كانت جريدة « السياسة » تريد أن تعرف ، وحزب الأحرار الدستوريين يريد أن يعرف : أيهما يحكم مصر . . . الدستور أم الملك فؤاد ؟ سؤال أساسي . سؤال حاسم لتحديد طبيعة المعركة كلها . . . ولكن . . . كانت جريدة « السياسة » تعرف !

كانت « السياسة » تعرف ، وحزب الأحرار الدستوريين يعرف ، والناس كلها تعرف : أن الذى يحكم مصر هو أولا المحتل الإنجليزى ، ثم ثانياً الملك فؤاد .

الجميع يعرفون . . . والجميع يتصرفون كما لو كانوا لا يعرفون ! هذه هى المأساة الحقيقية فى الأزمة كلها .

الجميع يعرف أنه فى السياسة . . . إذا كان هناك من حصل على أكثر من حقه من السلطة . . . فلأن هناك من رضى بأقل من نصيبه . . .

الجميع يعرف . . . أنه إذا كانت سلطة الملك فؤاد قد زادت اليوم فلأن هناك من نزل عن جزء من سلطته أمس . . . إن كتاب جريدة « السياسة » وزعماء حزب الأحرار الدستوريين ، يستجلون اليوم بالدستور ، لكبح جماح الملك . . . ولكنهم هم أنفسهم يعلمون أن الدستور معطل . وهم أنفسهم قبلوا الاشتراك فى وزارة غير دستورية منذ ستة أشهر . هذا هو التناقض . هذا هو اللامعقول .

ولكن . . . هناك منطق فى اللامعقول ، مثلما هناك دائماً منطق فى أسوأ الأشياء . إن منطق الأحرار الدستوريين فى قبول الاشتراك بالوزارة كان بسيطاً : محاربة حزب الوفد . لقد رأوا الإنجليز والملك يشنان حملة ضارية ضد حزب الوفد كجزء من تأديب الشعب . . . فأراد حزب الأحرار الدستوريين أن يستفيد من هذه المعركة لمصلحته . لقد تصور أنه — بالاشتراك فى محاربة الوفد — إنما يضعف من سيطرته . . . لهذا اشتركوا مع الملك فؤاد فى المعركة ضد الوفد . ولكن الملك فؤاد كان يريد إضعاف الوفد لحسابه الخاص . . . وليس لحساب الأحرار الدستوريين ، لهذا وجد

الأحرار الدستوريون نتيجة عملهم أمامهم الآن : إنهم لم يرثوا حزب الوفد . . لأنه في السياسة لأحد يرث أحداً . إن حزب الوفد - صحيح - قد أصبح أقل قوة ، ولكن الملك فؤاداً قد أصبح أكثر قوة ، الملك فؤاد . . وليس حزب الأحرار الدستوريين . لقد أفاق الأحرار الدستوريون - بعد ستة أشهر من اشتراكهم بالوزارة على هذه الحقيقة المرة . حقيقة أن تضحياتهم قد ذهبت بلا مقابل . . ثم تحولت الآن ضدهم . لقد قبلوا من البداية تعطيل الدستور . . وقبلوا الاشتراك في وزارة تحكم بلا دستور . ثم اكتشفوا الآن فقط أن هذا العمل تحول إلى سلاح ضدهم . . مثلما هو سلاح ضد حزب الوفد . .

نعم ، هذه واحدة من مآسي السياسة المصرية والأحزاب المصرية والثقافة المصرية في تلك الفترة .

إن المثقفين كانوا ينادون بالدستور كشعار دائم ، ولكنهم كانوا أيضاً ينسون هذا كله - ويتصرفون بعكس هذا كله - عند أول مكعب عاجل . ولأنهم كانوا يبحثون عن المكاسب العاجلة . . فقد كانوا يفقدون دائماً المكاسب الآجلة . إن معظمهم لم يكن يرى أبعد من أنفه . إنهم مع الدستور . . مادام الدستور شعاراً . . إنهم يريدون الحرية والدستور والقانون . أمرطيب . ولكنهم كانوا يريدون هذا كله لأنفسهم فقط . . وضد معارضيتهم . يريدون الحرية لأنفسهم حينما يكونون في المعارضة . . ويمنعونها عن معارضيتهم حينما يصبحون في السلطة ، يريدون الدستور لمساندتهم حينما يكونون ضعافاً . . ويمنعون الدستور عن غيرهم حينما يصبحون أقوياء . يريدون القانون لمساندتهم حينما يواجهون السيف . . ويمنعون القانون عن غيرهم حينما يحملون السيف .
هذه هي المأساة .

إن الذين لا يساندون القانون في الساعة الثامنة . . لن يساندوا القانون في الثامنة وخمس دقائق . الذين يوافقون على انتهاك الدستور في الصباح ،

يجب ألا يستنجلوا باللستور في المساء . الذين أيدوا مصادرة الحرية لأنها ميزة لهم منذ ستة أشهر . . يجب ألا يحتجوا ضد مصادرة الحرية لأنها أصبحت سلاحاً ضدهم بعد ستة أشهر .

إن عى الألوان يصور لبعض المثقفين أحياناً أن الحرية الأكاديمية يمكن الاحتفاظ بها في غياب الحرية السياسية . . مستحيل . إن من الصحيح أن الأولى أقدم من الثانية . . ولكن الصحيح أيضاً أن غياب الثانية يقتل الأولى . إن أحمد بهاء الدين عبر عن هذه المشكلة بكلمات أخرى عند ما كتب يقول : « إن هناك فرقاً بين الحرية كعقيدة اجتماعية تؤدي إلى نظم وحقوق وواجبات ، وبين الحرية كنهج فكري يقوم على أسس فلسفية » . إن الخطأ الذي وقع فيه كتاب جريدة « السياسة » أنهم كانوا يؤمنون بالحرية كنهج فكري ولكنهم لم يكونوا يتحمسون الحماس نفسه لحرية الشعب كعقيدة اجتماعية . . .

ليكن . . .
المهم أن جريدة « السياسة » كانت تواصل احتجاجها ضد تصرف الملك فؤاد يوماً بعد يوم . . احتجاج ضد الملك . . ضد انتهاك الدستور ، ضد مصادرة حرية الرأي . ووسط المعركة التي كان حزب الأحرار الدستوريين يخوضها في مواجهة الملك بسبب إقالة رئيسه . . كان على الحزب أن يخوض معركة أخرى في مواجهة نفسه .

إن السؤال هو : كيف يرد الحزب على قرار الملك فؤاد بطرد عبد العزيز فهمي من الوزارة ؟ إن للحزب وزيرين آخرين في الحكومة (محمد علي علوبة وتوفيق حوس) . . أيستقيلان تضامناً مع زميلهما . . أم يبقيان في السلطة بالرغم من طرد زميلهما ؟ مشكلة قرر الحزب عقد اجتماع استثنائي عاجل لبحثها .

إن الدكتور محمد حسين هيكل . . رئيس تحرير جريدة « السياسة » وعضو مجلس إدارة حزب الأحرار الدستوريين يروي ما حدث قائلاً :

اجتمع مجلس الإدارة مساء في دار الحزب . . وكان اجتماعاً تاريخياً حقاً بما دار فيه وبالتائج المترتبة عليه . لقد بدأ توفيق دوس باشا يعرض ما حدث ، ويذكر ما دار بينه وبين رجال القصر ، وما دار بخاصة بينه وبين مستر نيفل هنترسون المنسوب السامى البريطانى بالنيابة ، من أحاديث يراد بها تمطى هذا الموقف اللقيق . . وتكلم بعده علوبة باشا كلاماً موجزاً في الاتجاه نفسه . فلما فرغ الوزيران من عرض ما كان بالإسكندرية تكلم الأستاذ محمد عبد الجليل أبو سمرة فطلب إلى الهيئة أن تتخذ القرارات التى كنا قد اتفقنا عليها . وتلا هذه القرارات وفي مقدمتها استقالة الوزيرين الدستوريين ، وتمخلى الحزب عن الاشتراك في الوزارة . ثم قال إنه يعجب كيف بنى الوزيران في منصبيهما بعد إقالة رئيس الحزب ، وبعد هذه اللطمة التى أصابت الحزب ، في صميم كرامته . وقاطعه توفيق دوس باشا قائلاً : « إننا نعرف واجبنا ، ونحن لم نحضر إلى هنا ليشتعنا عبد الجليل بك » .

هكذا سار الاجتماع العاصف . هكذا انتهى إلى قرار باستقالة الوزيرين الدستوريين وتمخلى الحزب عن الاشتراك في الوزارة . هكذا استقال الوزيران فعلاً في اليوم التالى .

ولم يكن كل هذا غريباً . فهو أقل ما يمكن للرد على لطمة الملك فؤاد . ولكن الغريب هو تردد الوزيرين الدستوريين في الاستقالة . إن توفيق دوس باشا لم يقبل السكوت لحظة على استغراب زميله في الحزب بعد بقاءه في الوزارة ، ولكنه قبل السكوت أربعة أيام على طرد رئيس حزبه من الوزارة . هذا إغراء السلطة . هذا هو الصراع بين السلطة والمبدأ . بين المناداة بشعار لا يكلف شيئاً . . ثم تطبيق هذا للشعار عندما يكلف منصباً ..

وقبل أن يمضى يوم آخر كان إسماعيل صدقى ، وزير الداخلية الذى يستثنى في أوروبا - قد أرسل باستقالته من الوزارة تلغرافياً تضامناً مع

موقف الأحرار الدستوريين . .

بهذه الاستقالة يكون كتاب على عبد الرازق - سبب الأزمة كلها - قد أدى إلى إقالة وزير واستقالة ثلاثة وزراء ، وانحياز ائتلاف وزارى ، وقيام أزمة سياسية ضخمة . . كما لم يحدث مع أى كتاب آخر فى تاريخ مصر السياسى .

وقبل أن نعود إلى صاحب الأزمة كلها . . على عبد الرازق . . لا بد أن نسأل أنفسنا مرة . هل يعنى حزب الأحرار الدستوريين اللرس ؟ إن عبد العزيز فهمى رئيس الحزب ، والوزير الذى أقاله الملك فؤاد . . سرعان ما وقف يخطب . . فى أول اجتماع بأعلى صوت . . « إن من الواجب علينا أن نحافظ على الدستور فى كل مقام بقطع النظر عن أى اعتبار ، كلام فيه عقل ومنطق . ولكن فيه عيباً خطيراً : إن عبد العزيز باشا يتمسك الآن بالدستور بعد أن أصبح فى كرمى المعارضة . . إنه الآن لم يعد بملك شيئاً يحميه فى مواجهة الملك . . لا سلطة ، ولا وزارة ، ولا برلمان ، ولا دستور . .

مرة أخرى يحلو الكلام عن الدستور من كرامى المعارضة . هل يحلو أيضاً عندما يعود حزب الأحرار الدستوريين إلى السلطة ؟ سؤال معلق فى تاريخ مصر السياسى .

إن السؤال معلق . ولكن هناك رجلاً آخر معلقاً : على عبد الرازق . إن الكاتب الشاب على عبد الرازق دافع عن رأيه بشجاعة ، وتلقى عقوبته فى صمت ، وانزوى إلى النسيان فى مرارة . نعم . النسيان . فالرجل الذى تسبب كتابه فى أضخم أزمة سياسية عاد إلى حياته فى هدوء . . بلا وظيفة ولا مرتب . . ولا تقدير . . ولا - حتى - رد اعتبار . إن الصداقة معه أصبحت تهمة ، والتضامن معه أصبح جريمة ، والكتابة عنه أصبحت خطيئة . إنه لو لم يكن يتمنى لأسرة غنية لمات جوعاً وفقراً وحرماناً . ولكن الحرمان من رأى هو أحياناً أسوأ ألف مرة من

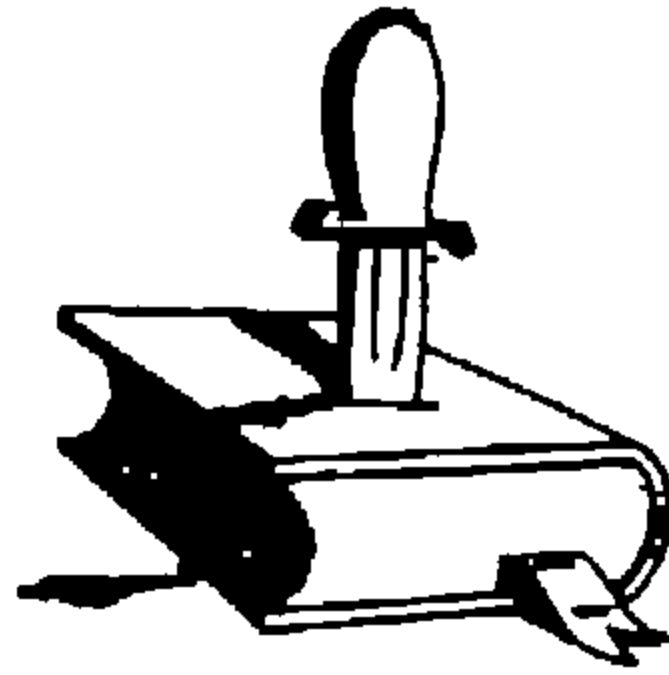
الحرماني من الطعام ، فإن يكون الإنسان صاحب رأى . . ثم لا يملك الحق في إعلان رأيه . . هو حكم دائم عليه بالحياة مع القطيع ، مع البقرة والجاموسة والثور والحصان والأرنب والحمار ، وكل حيوان لا عقل له . إن الرأى موجود في عقل على عبد الرازق . ولكن صاحبه لا يجرؤ بعد الآن على الدفاع عنه .

و . . .
عندما بدأ بعض الأشخاص يفكرون في إعادة طبع الكتاب تفسيراً لمؤلفه ورداً لاعتباره . . فإن الفكرة لم تراودهم إلا بعد مرور ٤١ سنة على صدور الكتاب . . لقد كان لا بد من الانتظار . . انتظار سقوط الملك فؤاد ، ثم سقوط الملك فاروق ، ثم قيام الثورة ، ثم طرد الإنجليز . نعم . لا بد من هذا كله . . حتى لا يعاقب المؤلف على كتابه مرتين . . وقبل أن يتوفى الشيخ المؤلف على عبد الرازق . . في صمت ومرار . سنة ١٩٦٦ - ذهب إليه أحد الكتاب يطلب موافقته على طبع الكتاب من جديد . وفي منزل على عبد الرازق دار الحوار التالي بين الناشر والمؤلف :
- هل تسمح لنا بإعادة طبع كتابك العظيم (الإسلام وأصول الحكم) ؟
- لا . . لا . . ياسيدى . .
- لماذا . . ؟ هل أنت تتخلى عن كتابك ورأيتك ؟
- لا . . لست أتخلى عنه أبداً . . ولكنى لست مستعداً لأن ألقى بسببه أى أذى جديد . إننى ماعدت أستطيع ذلك . كفانى مالمقته . .
هل تعرف أنهم كادوا يطلقونى من زوجتى ؟
- لهذا الحد ؟

- نعم . . على أننى لحسن الحظ لم أكن متزوجاً حينذاك . . فضاعت عليهم الفرصة .

- لقد انتهى ذلك العهد البغيض . . ولن تلتى اليوم (١٩٦٦) ولن يلقى كتابك غير التكريم والتقدير والإشادة . من المفكرين ومن السولة على السواء . .

— من يلزمني ؟ من يلزمني ؟ أريدنا كيد أمن الدولة .. أريد ضماناً .
 — إن واقعنا الفكرى والاجتماعى الجديد هو خير ضمان .
 وهز الشيخ على عبد الرازق رأسه قائلاً فى مرارة : لم أعد أحتمل أى
 مغامرة جديدة . . من يلزى ؟ اطبعوا الكتاب على مسئوليتكم ، ولا
 تطلبوا منى إذناً بغير ضمان أكيد أطمئن إليه .
 كلمات قالها على عبد الرازق فى سنة ١٩٦٦ ، ثم . . مات !
 مات بلا ضمان !



طہ حسین



طه حسين .. ضد الحكومة !

في يوم الأربعاء ٢٠ مارس سنة ١٩٣٢ عقد مجلس وزراء الحكومة المصرية جلسة خاصة لحسم موضوع ناقشه البرلمان وناقشته الصحف من قبل . موضوع خطير .

في هذه الجلسة لم يتحدث أحد من الوزراء سوى وزير المعارف . وحينما انتهى مجلس الوزراء من مسماع تقرير وزير المعارف العمومية خرج إسماعيل صليبي رئيس الوزراء إلى مندوبي الصحف وأذاع عليهم البيان القصير التالي :

« . . قرر مجلس الوزراء فصل الأستاذ طه حسين أفندي ، الموظف بوزارة المعارف العمومية ، من خدمة الحكومة » .

بهذا القرار القصير - ١٥ كلمة - اعتبر رئيس الوزراء أن الأزمة التي استمرت قائمة ست سنوات كاملة . . قد انتهت . انتهت بحل مرضاه جميع أطراف الأزمة : الملك فؤاد ، السفير البريطاني ، مجلس الشيوخ ، مجلس النواب ، الأزهر ، حل مرضاه الجميع . . ما عدا شخصاً واحداً يهمه الأمر : طه حسين .

في هذا اليوم خرج طه حسين مطروداً من العمل بالحكومة ، خرج ذاهباً إلى منزله ؟ وفي المنزل كان الجميع في انتظار طه حسين زوجته . . . وأولاده . ولكن ضيفاً آخر كان قد وصل إلى المنزل منذ دقائق . ضيف ثقيل الظل : خطاب من بنك مصر .

إن الخطاب يضم إخطاراً قصيراً من البنك بأنه قد أصبح مديناً للبنك بمائتي جنيهات . . يجب عليه دفعها فوراً . . وبحث طه حسين في جيبه فلم يجد قرشاً واحداً . لم يجد شيئاً مطلقاً .

ولكن النقود لم تكن هي الشيء الوحيد الذى هرب من طه حسين ،
لقد هرب منه الجميع قبل ذلك بوقت طويل . هرب منه زملاء والأصدقاء
والأقرباء . ضاعت منه الوظيفة والنقود .. والسمعة .

وفي غياب كل هؤلاء يصبح لدينا متسع من الوقت لكى نتابع
الأزمة التى أدت إلى كل هذه النتائج . أزمة بدأت قبل ذلك اليوم
بست سنوات كاملة . بدأت بقرار أصدرته النيابة العامة بالتحقيق
مع طه حسين . قرار يحسن أن نقرأه من أول سطر فيه .

« . . نحن محمد نور رئيس نيابة مصر :

من حيث إنه بتاريخ ٣٠ مايو سنة ١٩٢٦ تقدم بلاغ من الشيخ
خليل حسنين الطالب بالقسم العالى بالأزهر لسعادة النائب العمومى
يهم فيه الدكتور طه حسين الأستاذ بالجامعة المصرية بأنه ألف كتاباً
أسماء (فى الشعر الجاهلى) ونشره على الجمهور ، وفى هذا الكتاب
طعن صريح فى القرآن العظيم . . حيث نسب الخرافة والكذب لهذا
الكتاب السماوى الكريم . . إلى آخر ما ذكره فى بلاغه .

« وبتاريخ ٥ يونيو سنة ١٩٢٦ أرسل فضيلة شيخ الجامع الأزهر
لسعادة النائب العمومى خطاباً يبلغ له به تقريراً رفعه علماء الجامع
الأزهر عن كتاب ألفه طه حسين المدرس بالجامعة المصرية أسماه (فى
الشعر الجاهلى) كذب فيه القرآن صراحة وطعن فيه على النبى صلى الله
عليه وسلم وعلى نسبه الشريف ، وأهاج بذلك ثائرة المتدينين وأتى بما
يخل بالنظم العامة ويدعو الناس للفوضى ، وطلب اتخاذ الوسائل القانونية
الفعالة الناجعة ضد هذا الطعن على دين الدولة الرسمى وتقديمه للمحاكمة . .

« وبتاريخ ١٤ سبتمبر سنة ١٩٢٦ تقدم إلينا بلاغ آخر من
حضرة عبد الحميد البنان أفندى عضو مجلس النواب ذكر فيه أن
الأستاذ طه حسين المدرس بالجامعة المصرية نشر ووزع وعرض للبيع
فى المحافل والمحلات العمومية كتاباً أسماه (فى الشعر الجاهلى) طعن

وتعدى فيه على الدين الإسلامى وهو دين الدولة بعبارات صريحة واردة في كتابه مسيينه في التحقيقات .

وحيث إنه نظراً لتغيب الدكتور طه حسين خارج القطر المصرى . . .
قد أرجأنا التحقيق إلى ما بعد عودته

هذه هي البداية الطبيعية للموضوع . بلاغات متلاحقة للنيابة العامة ضد طه حسين - وكان وقتها أستاذاً بالجامعة . بلاغات من جهات راسخة وأفراد عديدين . بلاغات تتكرر فيها اتهامات خطيرة مثل : الطعن في القرآن ، الإخلال بالنظام العام ، دعوة الناس للفوضى . بلاغات تطالب بإجراءات - كالاتهامات - خطيرة مثل : تقديمه للمحاكمة ومعاقبته .

إن الكتاب الذى أثار كل هذه الضجة هو الذى تكرر اسمه في كل بلاغ قلم للنيابة . كتاب (في الشعر الجاهلى) . كتاب أصدره الدكتور طه حسين في سنة ١٩٢٦ . سنة بلغ فيها طه حسين السابعة والثلاثين .

إن طه حسين لم يتصور - حينما ألف الكتاب - أن شيئاً من هذا يمكن أن يحدث كرد فعل لأقواله في الكتاب . إن ما ذكره طه حسين في كتابه بسيط . هذا هو :

« . . . إن الكثرة المطلقة مما نسمية أدباً جاهلياً ليست من الجاهلية في شيء ، وإنما هي منحولة بعد ظهور الإسلام . فهي إسلامية تمثل حياة المسلمين وأهواءهم أكثر مما تمثل حياة الجاهليين . ولا أكاد أشك في أن ما بنى من الأدب الجاهلى الصحيح قليل جداً لا يمثل شيئاً ولا يدل على شيء ولا ينبغي الاعتماد عليه في استخراج الصورة الأدبية الصحيحة لهذا العصر الجاهلى » . . .

هذا كل ما قاله طه حسين في كتابه . هذا جوهر نظريته الجديدة التى خرج بها . إن طه حسين يقلر « . . . النتائج الخطيرة لهذه النظرية ،

ولكن مع ذلك لا أتردد في إثباتها وإداعتها .
 هذه إذن نظرية أولاً تهتم المشتغلين بالأدب ، قبل أن تهتم المشتغلين
 بالسياسة . فإذا كانت النظرية خطيرة كما كتب طه حسين ، فيجب
 أن يتزعج الأدباء - لا السياسيون - لخطورتها .

ولكن . . . لم يكن هذا ما حدث .
 لقد أزعجت هذه النظرية كل شخص . كل شخص ما عدا
 المشتغلين بالأدب ! ! أزعجت الأزهر والبرلمان والملك والنيابة العامة ومجلس
 الوزراء . . . ولم تزعج المشتغلين بالأدب ولا المهتمين به .
 لماذا ؟ . لماذا حدث كل ذلك .

إن السبب كان بسيطاً . إن هذه النظرية كانت خطيرة بالنسبة لهؤلاء
 جميعاً - ليس بسبب الكلمات التي تقولها - ولكن بسبب أسلوب
 التفكير الذي تعبر عنه . أسلوب يظهر واضحاً من كلمات طه حسين
 في الكتاب بقوله : « . . . ربما كان من الحق أني أحب أن أفكر ،
 وأحب أن أبحث ، وأحب أن أعلن إلى الناس ما أنتهى إليه بعد البحث
 والتفكير ، ولا أكره أن آخذ نصيبي من رضا الناس عني أو سخطهم
 على حين أعلن إليهم ما يحبون أو ما يكرهون . . »

هذا إذن هو الجزء الخطير في الموضوع . هذا هو الجزء المزعج حقاً .
 إن طه حسين يريد أن يفكر ، وأن يخرج بنتائج تفكيره على الناس
 حتى ولو صلحت أفكارهم الراسخة منذ وقت طويل مضى .
 إن طه حسين يؤكد هذا الانطباع مرة بعد مرة خلال صفحات
 الكتاب . إنه يقول مثلاً :

« نحن بين اثنتين : إما أن نقبل في الأدب وتاريخه ما قاله القدماء ،
 لا نتناول ذلك من النقد إلا بهذا المقدار اليسير الذي لا يخلو من كل
 بحث . . . وإما أن نضع علم المتعلمين كله موضع البحث . لقد نسيت .
 فلست أريد أن أقول البحث : وإنما أريد أن أقول الشك . أريد ألا

أقبل شيئاً مما قاله القلماء في الأدب وتاريخه إلا بعد بحث وثبت . .
إن لم ينتهيا إلى اليقين فقد يتهميان إلى الرجحان .

والفرق بين هذين المذهبين في البحث عظيم . فهو الفرق بين الإيمان الذي يبعث على الاطمئنان والرضا . . والشك الذي يبعث على القلق والاضطراب وينتهي في كثير من الأحيان إلى الإنكار والجحود . المذهب الأول يدع كل شيء حيث تركه القلماء لا يناله تغيير ولا تبديل ، ولا يمس في جملته وتفصيله إلا مساً رقيقاً . أما المذهب الثاني فيقلب العلم القديم رأساً على عقب ، وأخشى إن لم يمح أكثره أن يمح منه شيئاً كثيراً . .

آه . . هذا ما يريد طه حسين منا أخيراً . ألا نأخذ القديم على علامته لمجرد أنه قديم . ألا نصدق آباءنا في التاريخ الذي روه لمجرد أنهم آباؤنا . لا . طه حسين لا يريد ذلك . يريد لنا عقلاً واعياً . . يبحث ويقارن ويشك ويفحص ويراجع . . ثم في النهاية . . يؤمن .

بهنا الأسلوب في التفكير . ذهب طه حسين إلى الماضي يفحصه . ذهب ينتقب فيما ورثناه من الأدب الجاهلي والشعر الجاهلي . إنه يريد لنا أن . . . نستقبل هذا الأدب وتاريخه وقد برأنا أنفسنا من كل ما قيل فيهما من قبل ، وخلصنا من كل هذه الأغلال الكثيرة الثقيلة التي تأخذ أيدينا وأرجلنا ورءوسنا فتحول بيننا وبين الحركة الجسمية الحرة ، ونحول بيننا وبين الحركة العقلية الحرة أيضاً .

لهذا السبب ذهب طه حسين إلى الماضي يفحص بغير قيود على يده وعقله . ذهب يفحص الأدب الجاهلي ويرفض منه ما لا يوجد دليل على صحته . إنه يرى أن القلماء . . . أغلقوا على أنفسهم في الأدب باب الاجتهاد كما أغلقه الفقهاء في الفقه والمتكلمون في الكلام . . إن طه حسين يريد إذن أن يفتح باب الاجتهاد في الأدب . هذه إذن هي خطورته . هذه هي فكرته . فكرة تعارضها الأغلبية في مصر :

وطه حسين نفسه يعلم ذلك . يعلم أن باب الاجتهاد قد أغلق في الأدب بعد أن أغلق في الفقه . ويعلم أن هذا هو . . . مذهب أنصار القديم ، وهو المذهب الذائع في مصر ، وهو المذهب الرسمي أيضاً ، سارت عليه مدارس الحكومة وكتبها وناهجها على ما بينها من تفاوت واختلاف . إن طه حسين إذن يعارض المذهب الرسمي المعترف به في التفكير الأدبي . ولكنه . . . مطمئن إلى أن هذا البحث وإن أسخط قوماً وشق على آخرين ، سيرضى هذه الطائفة القليلة من المستنيرين الذين هم في حقيقة الأمر عدة المستقبل وقوام النهضة وذخر الأدب الجديد .

لهذا الحلف - بهذا الأسلوب وهذه النظرة - ذهب طه حسين يفحص الأدب الجاهلي والشعر الجاهلي . إنه يستمد أدلته من القرآن لأنه يرى أن . . . القرآن أصدق مرآة للجاهلية . . . فليس من اليسير أن تفهم أن الناس قد أعجبوا بالقرآن حين تليت آياته إلا أن تكون بينهم وبينه صلة . نظرية يظل طه حسين يقيم الدليل عليها طوال صفحات الكتاب . بقلب مسلم وعقل يشك . . . أخرج طه حسين كتابه إلى الناس في تلك الأيام من سنة ١٩٢٦ . أخرج الكتاب ثم سافر إلى فرنسا ليقضى بها إجازة الصيف . وحينما رست الباخرة بطنه حسين على ذلك الجزء من الشاطئ الفرنسي ، هبط طه حسين على سلم الباخرة ، دون أن يعلم ماذا تخبئه له الأيام . . . هنا . . . في مصر .

فوجئ طه حسين - وهو في إيطاليا ببرقية عاجلة جاءت إليه من القاهرة . البرقية - ككل البرقيات - مختصرة ، مركزة . . . ولكنها - أيضاً - خطيرة . هذه هي :

« عرض على البرلمان كتابك الأخير . ناقش البرلمان طردك من الجامعة . هدد رئيس الوزراء بالاستقالة . تدخل سعد زغلول ، أحيل الموضوع إلى النيابة العامة . النيابة تطلبك للتحقيق معك أرجو حضورك حالا ،

إمضاء محمد المرصفي

تلقى طه حسين هذه البرقية من صديقه القديم محمد المرصفي . . دون أن يعلم بالضبط حقيقة ما جرى . في الواقع أن المرصفي لم يذكر لطله حسين في برقيته أسوأ ما جرى .

لم يذكر له مثلاً أن المعارضين للكتاب حرضوا طلبة الجامعات الأزهر على القيام بمظاهرة تتوجه إلى بيت سعد زغول . مظاهرة ضخمة . لقد استقبلهم سعد في بيته - بيت الأمة - حيث ذهبوا إليه يطالبونه كرئيس لحزب الأغلبية في البرلمان بمطالبة الحكومة باتخاذ إجراءات رادعة مع طه حسين . إجراءات مثل طرده ومحاكمته ومعاقبته . إجراءات مثل إعلان كفره وإلحاده رسمياً . مرة أخرى تتلاحق الاتهامات المحفوظة من قبل ضد كل من يقدم للمجتمع فكرة جديدة : ملحد . . فاسق . . زنديق . . كافر . . خارج على القانون والدين والأدب . . قليل الأدب طه حسين ! لا بد من رأسه ! ليس أقل من رأسه !

وقبل متابعة تطورات الأزمة يثور السؤال من جديد : لماذا كل هذا ؟ لماذا كل هذه الضجة ؟ لماذا قدم النائب الوفدي عبد الحميد البنان استجوابه في البرلمان لوزير المعارف ؟ لماذا ذهبت المظاهرات إلى بيت سعد زغول تطالب برأس طه حسين ؟

مرة أخرى كان السبب بسيطاً . إن المجتمع لديه أفكاره الخاصة عن الأدب والسياسة والدين والتعليم . . إلخ . أفكار جاهزة سلفاً وموجودة مقلماً . أفكار يجب على كل عضو في المجتمع أن يقبلها بغير مناقشة ، أو فحص ، أو مراجعة . أفكار ورثها المجتمع عن آباءه وأجداده . لقد استقرت هذه الأفكار ، ليس لأنها صحيحة ولكن لأنها قديمة . إنها قديمة ومن ثم مقلمة ، ومن ثم لا تقبل المناقشة . فإذا جاء واحد من أفراد المجتمع - طه حسين في حالتنا هذه - ليناقش أفكار المجتمع في الأدب ويفحصها ويرفض منها ما يرفضه ويقبل ما يقبله . . فيجب أن يتعرض هذا الفرد للعقاب العام . عقاب صارم .

إن من عادة المحكمة أن تدين المجرمين كتأديب لغير المجرمين . إنها لا تدينهم لأنهم أخطأوا .. فلقد وقعت الجريمة ولا يمكن تصحيحها . ولكن المحكمة تدين المجرم حتى لا يكرر جريمته مرة أخرى ، وحتى — وهذا أهم — لا يسير الآخرون في طريقه . إن المحكمة إذن لاتستفيد شيئاً من الحكم على مجرم بالإعدام . هذا هو الدرس . هذه هي المحكمة . إنها نفس المحكمة التي تدفع المجتمع إلى المطالبة برأس طه حسين . إن المجتمع يريد أن يعاقب طه حسين على جريمته . إن جريمته هي أنه أراد التفكير بحرية . أراد أن يشك . . . ويناقش . . . ويتساءل علناً . لهذا لابد أن يقدم المجتمع تحذيراً للآخرين . . . من خلال طه حسين . إذا مر طه حسين بغير عقاب فسوف يتبعه آخرون . إذا مر بعد قطع رأسه . . . فلن يجرؤ أحد على السير في طريقه .

هذه إذن هي ظروف المعركة . مجتمع دخل الكهف — بأفكاره — منذ ألف سنة . وحينما خرج المجتمع المصري من الكهف وجد النور — نور العلم والحضارة — أقوى من عينيه . النتيجة : قدم المجتمع استقالته من القرن العشرين . عاد إلى الكهف من جديد . في داخل الكهف يلتمس المجتمع التعزية . إن عظمة آبائه وأجداده ، لم تكن بالنسبة له دافعاً إلى العظمة مثلهم ، ولكنها كانت بديلاً وتعويضاً . العظمة تريد مجهوداً ، تريد عقولاً تفحص وتناقش وتراجع وتتعلم . ولكن المجتمع لم يكن يريد ذلك في تلك الفترة المبكرة من القرن العشرين . كان يريد فقط أن يظل على أفكاره التي ورثها منذ ألف سنة . في داخل الكهف يحصل المجتمع على الدفء والراحة — راحة البال وراحة العقل . . ثم يحصل أيضاً . . على الظلام . إن هذا الكهف الفكري هو ما جاء للمجتمع ضد المستقبل ، ضد الزمن . لهذا يسد المجتمع بسرعة كل ثقب يدخل منه النور إليه في داخل كهف .

إن كل ما كان المجتمع يريد هو الاستقرار . كيف عاش آباؤنا . .

لنعيش مثلهم ؟ كيف فكر أجدادنا . . لفكر مثلهم ؟ هذا هو السؤال . أما أن يكون لنا أسلوبنا الخاص في التفكير . . طريقتنا الخاصة في الحياة . . فهذا مالا يريده المجتمع . إنه لا يريد التجديد ، ولكن يريد الاستقرار . الاستقرار يعني الثبات . الثبات يعني الركود . يعني أن كل شيء يجب أن يبقى على ما هو عليه . . لا . . آسف . . الركود يعني أن كل شيء يجب أن يبقى على ما كان عليه . « كان » هنا مهمة جداً . . فالأكلوبة يجب تصديقها . . ليس لأنها صحيحة - فهي أكلوبة - ولكن لأنها جاءت إلينا من الماضي . الماضي مقدس . شيء ننظر إليه ولا نستفيد منه . نعبده ولا نقرب منه ، تماماً كأبقار الهند . الماضي شيء اكتمل وانتهى وأغلق باب الاجتهاد فيه أو الإضافة إليه . الماضي تسلمناه من أجدادنا هكذا ويجب أن يبقى هكذا . إياك أن تقرب . ممنوع اللمس أو الاقتراب أو النظر . ممنوع التفكير . إن الماضي لا يحتاج إلى التفكير فيه . أجدادنا قاموا عنا بهذه المهمة . الماضي لا يحتاج إلى عقل للمناقشة . أجدادنا كانوا أكثر منا عقلاً وحكمة . لقد قاموا بالتأمين على تفكيرنا ضد الحريق والعواصف والمراجعة والتقصص . تأمين ضد المستقبل . وقتها كانت حضارتنا في قمته . كانت عظمتنا في أوجها . بعدها لم يعد أحد يستطيع أن يكون عظيماً . لقد أحرز أجدادنا كل البطولة والعظمة وأصبح الباب مغلقاً بعدهم . ابتداء من القرن السابع علينا أن نتحسر على هذا الماضي ونعبده . علينا أن نسير إلى الأمام - في القرن العشرين - وعيننا إلى الخلف - في القرن السابع . وإذا وقع المجتمع في أي حفرة - كل حفرة . فإنه يقع لأنه لا يرى ما أمامه . لا يعمل لمستقبله . يعمل فقط لماضيه . يضيف إليه الأسطورة بعد الأسطورة حتى يبدو أعظم وأعظم . . فيعوضنا عما صرنا إليه . لقد ذهب أجدادنا إلى قبورهم . ولكنهم تركوا لنا أشباحاً تطاردنا . تطارد كل من ينظر إلى الماضي بعينين مفتوحتين . تطارد كل من يفكر بجرية ، ويرفض

الأفكار الجاهزة مقلماً . أشباح تقول نعم أو تقول لا . . لكل من يريد أن يبحث ويقارن ويقتنع .
ولقد كانت المشكلة مع طه حسين أنه أراد إعادة النظر في واحدة من الأفكار الجاهزة مقلماً في مصر . أراد إعادة النظر في الأدب . لقد فعل ذلك بعد أن شرب القلندر الذي أراد له المجتمع من أفكاره . تعلم في الكتاب والمدرسة والأزهر والجامعة . ولكنه سافر بعد ذلك إلى أوروبا . ترك الماضي في مصر وسافر إلى أوروبا . هناك رأى حضارة أخرى وتفكيراً آخر . هناك أيضاً استطاع أن يفكر لماذا لا تكون لنا نفس الحضارة ونفس التفكير . كان ماضينا عظيماً . . فلماذا لا يكون حاضرنا أعظم ؟ !

من هنا رأى طه حسين الصورة بوضوح . رآها لأن كل من يسافر بعيداً عن بلده يتعود أن ينظر إلى الأشياء من بعيد ، من مسافة . فمن بعيد . . تبدو تفاصيل الصورة تافهة . . وتبقى فقط الخطوط الأساسية . من بعيد تختفي الشجرة الواحدة . . وتظهر الغابة كلها . من بعيد يبدو الفارق أوضح ، والرغبة في تعويضه والتفوق عليه . . أقوى . لهذا عاد طه حسين إلى بلده مدرساً في الجامعة . مدرساً يريد من طلبته أن يفكروا بحرية . . حتى تنهض بلدهم بعظمة . عاد يؤلف هذا الكتاب الذي أثار الضجة . وحينما انتهى منه وذهب يصطاف في إيطاليا جاءته برقية صديقه تخبره بجزء من السخط العام الذي قوبل به كتابه . لهذا قرر طه حسين أن يستقل أول سفينة . . قادماً إلى الإسكندرية ومنها إلى القاهرة .

في القاهرة كانت الأحداث تتخذ لنفسها مجرى آخر . إن الملك فؤاد بنفسه يريد للمناقشات أن تنتهي بعقوبة رادعة ضد طه حسين . والمناقشات نفسها مستمرة .

إن مجلس الجامعة عقد اجتماعاً خاصاً . المناسبة : عريضة قلمها

حضرات علماء الأزهر الشريف يطلبون فيها مصادرة كتاب (في الشعر الجاهلي) وإبعاد الدكتور طه حسين من الجامعة وإحالة على المحكمة . الاجتماع : استمر أربع ساعات . المناقشات : حامية جداً . السبب : هذه سابقة خطيرة . لا قيمة للجامعة إذا لم تستقر فيها حرية البحث العلمي . القرار : « أن مجلس الجامعة المصرية بكل لسعادة المدير تسوية مسألة الدكتور طه حسين مع السلطات المختصة ، على أن يراعى في ذلك المبادئ الأساسية للتعليم الجامعي والشرف العلمي لهيئة موظفي التدريس بالجامعة » .

بدأ أحمد لطفي السيد — مدير الجامعة — يجرى اتصالاته مع السلطات المختصة . سلطات عديدة . هناك الملك . وهناك رئيس الوزراء . وهناك البرلمان .

في البرلمان تعلو الأصوات — صوتاً بعد صوت — مطالبة بمعاقبة طه حسين ، ومعاقبة الجامعة كلها من خلال طه حسين . حينما تشتد المعارضة وتقوى ، لا يجد وزير المعارف — على الشمسي باشا — رداً يقول سوى « إننا نطمح في أن تكون الجامعة معهداً طلقاً للبحث العلمي الصحيح » . كلمات تضع في الهواء . . فالآلة تريد الانتقام . . لا الحرية . الآلة عطشى للدماء . . لا للعلم .

هكذا بدأت الأزمة تتسع وتتسع . لقد تدخل الجميع في مناقشة الكتاب . تدخلت المعارضة ، تدخل البرلمان — مجلس النواب أولاً ثم مجلس الشيوخ — تدخلت الجامعة ، تدخل وزير المعارف ، تدخل رئيس الوزراء ، تدخل الملك .

ولكن . . مازالت هناك سلطة أعلى وراء الستار لم تتدخل بعد : السفير البريطاني .

إن السفير البريطاني — باعتباره ممثلاً لقوة الاحتلال في مصر — يحتفظ لنفسه بالكلمة الأخيرة في أي موضوع . وحتى الآن ما زال

السفير البريطاني يحتفظ بكلمته لنفسه .

ولكن السفير لم يستمر على ذلك طويلاً .

لقد فوجئ رئيس الوزراء - عبد الحالق ثروت باشا - بالسفير البريطاني ذات يوم يدخل عليه في مكتبه . وعلى الفور نسي رئيس الوزراء أن السفير البريطاني جاء بلا موعد . . بلا اتفاق . الاحتلال البريطاني نفسه ، جاء لمصر بلا اتفاق . لهذا لم يشعر السفير البريطاني بالخرج وهو يدخل مكتب رئيس الوزراء بغير موعد . إن السلطات العليا لا تستأذن من أحد . خصوصاً إذا كان رئيس وزراء !

لقد نسي رئيس الوزراء كل شيء عندما بدأ السفير البريطاني يتكلم . قال السفير : إيه حكاية طه حسين دي ؟ السنة اللي فاتت كانت حكاية علي عبد الرازق . . والسنة دي حكاية ثانية لطله حسين . . لازم تشوفوا لكم حل !

ما هو الحل ؟ بدأ رئيس الوزراء على الفور يناقش المسألة مع سعادة السفير . في النهاية توصلوا إلى اتفاق يمنع تحويل طه حسين أمام الناس إلى بطل في النهاية . عند هذه النقطة خرج السفير البريطاني من مكتب رئيس الوزراء . ولأول مرة منذ نصف ساعة بدأ رئيس الوزراء يتنفس الصعداء . لقد استطاع أن ينقل الوزارة من السقوط !

ذهب رئيس الوزراء إلى مجلس النواب بغرض تهدئة الأزمة . ولكنه اكتشف أن المعارضة قد أصبحت أكثر قوة . . وشراسة . فقد وجدت المعارضة جهودها في اقتراح يطلب من الحكومة اتخاذ الإجراءات التالية :

أولاً : مصادرة وإعدام كتاب طه حسين المسمى (في الشعر الجاهلي) .
ثانياً : تكليف النيابة العمومية برفع الدعوى على طه حسين مؤلف هذا الكتاب .

ثالثاً : إلغاء وظيفته من الجامعة ، وذلك بتقرير عدم الموافقة على الاعتماد المخصص لها .

وعندما وقف على الشمسى - وزير المعارف - يعلن أن الوزارة لا تمنع في إعدام الكتاب ، لم تهدأ المعارضة . ليس أقل من فصل طه حسين ! في هذه اللحظة وقف رئيس الوزراء ليعلن أن المعارضة إذا أصرت على هذا الطلب فإن الوزارة تعرض الثقة بها . هكذا هدد رئيس الوزراء بالاستقالة إذا أصيب طه حسين بأى ضرر غير قانونى . يكفى - لكى تموت الأزمة - أن يحول الاتهام الموجه ضده إلى النيابة .

عند هذا الحد تدخل سعد زغلول . إن سعداً هو زعيم حزب الأغلبية فى البرلمان . حزب الوفد . إن سعداً يريد أن يستخدم نفوذه وشعبيته لإنهاء الأزمة . دون أن يخلق لدى المعارضين إحساساً بأنه لا يوافقهم . سيامى . لهذا قال لهم سعد إنه ليس من المصلحة سقوط الوزارة ، لأنها وزارة ائتلافية تضم حزب الوفد وحزب الأحرار الدستوريين . وطلب سعد من الأعضاء الوفديين فى الوزارة أن يرفضوا طرح الثقة بالوزارة . وكانت الوزارة التى فى الحكم الآن ائتلافية برئاسة على يكن باشا .

النتيجة : شكلت لجنة لوضع تقرير عن الكتاب ، وأحيل الموضوع إلى النيابة العامة . ولكن .. حتى هذه الحلول لم تكن كافية بعد تهدئة المعارضين لطف حسين ، فى كل يوم تزداد عوامل الأزمة تعقيداً ، وتشابك عواملها ، وتتعدد أطرافها . إن أطراف الأزمة كثيرون ، ولكن دوافعهم هى التى تختلف .

فبالنسبة للسفير البريطانى فى مصر ، كانت المسألة هى التظاهر بأنه يمنع عن مواطن مصرى ظلماً يتعرض له من مواطنين مصريين آخرين . انتهازية .

وبالنسبة للملك فؤاد ، كانت المسألة هى أن السماح بالحرية فى الأدب اليوم معناه السماح بالحرية فى السياسة غداً . مصيبة .

وبالنسبة لسعد زغلول ، كان الصراع داخل رأسه بين موهبتين متعارضتين فيه : موهبته كسياسى يريد التصفيق ، وموهبته كمتقف يريد

حرية الرأي . مشكلة .

وبالنسبة لرئيس الوزراء ، فإنه لا يؤمن — كالمهاجمين — بالحرية . ولكنه أيضاً لا يريد تلقى هذا الدرس من المعارضة . أزمة .
وبالنسبة للبرلمان ، أصبحت المسألة سباقاً على من الذى يفخر بأنه أهمل دماء طه حسين أولاً . فرصة .

أما بالنسبة لطله حسين ، فقد كان الموضوع كله بالنسبة له شيئاً أشبه بقصة بوليسية أحكمت خيوطها حول رقبتة . تجربة لن ينساها طه حسين .

وكانت وجهة نظر كل طرف — فيما عدا طه حسين — تجد طريقها قوياً تحت قبة البرلمان . لهذا لم يكن غريباً أن يشهد مجلس النواب فى إحدى جلساته مشادة عنيفة بين النواب المعارضين فى المجلس ، وبين على يكن كرئيس للوزراء الجديدة ، التى ورثت المشكلة عن وزارة ثروت .
فى جلسة ١٣ سبتمبر سنة ١٩٢٦ حمل النواب حملة شديدة على الوزارة بسبب « . . . سكوتها على ما ينفثه هذا الرجل — طه حسين — من تعاليم الكفر والإلحاد فى رموس الشبان » وطالبوا بإجراءات أكثر حسماً ضد طه حسين . قال النائب عبد الحائق عطية مثلاً فى تلك الجلسة :
إن تصرف هذا الشخص « طه حسين » كان أيضاً مخالفاً للذوق ، إنه مدرس بالجامعة المصرية ، وهى معهد أميرى يعيش من أموال الحكومة الممثلة للأمة ، فهو يتقاضى مرتبه من هذه الهيئة التى دينها الإسلام . . . فلم يكن من المفهوم ولا من المعقول ولا من حسن الذوق أن يقوم هذا الشخص فيبصق فى وجه الحكومة التى يتقاضى مرتبه من أموالها .

وبعد أن رد وزير المعارف وقف على يكن رئيس الوزراء ليقول :
أريد أن أقول كلمة فى هذا الموضوع . فقد ذكر معالى وزير المعارف العمومية أن هذا الكتاب قد طبع ونشر فى عهد الوزارة السابقة
وأرى أن موافقتى على ما قرره وزير المعارف عمل حكومى صلب من

رئيس وزراء مسئول عنه . وإني أفهم أن يظهر المجلس استياءه من الكتاب أو يترك لوزير المعارف الحرية في اتخاذ إجراءات فوق ما اتخذته الوزارة من قبل . أما أن يقرر المجلس قراراً يخالف ما اتخذته الوزارة من قبل ، أو يلزمها بالقيام بعمل معنى زيادة عما عملية ، وعما وعد به وزير المعارف فهذا مالا أوافق عليه .

ولم تكن المناقشات الحامية مقصورة على أعضاء البرلمان . لقد امتدت إلى الشارع ، بعد أن بدأت من الشارع . هل طه حسين بريء ؟ إن الناس بدأت تفكر . لادخان بغير نار . بالتأكيد هناك شيء ما ضد طه حسين . . . بالرغم من أن أحداً لا يعرف بالضبط ما هو . كان الناس يسألون بعضهم بعضاً : هل صحيح ما يشيعونه عن طه حسين ؟ — ماذا يشيعون ؟

— يقولون إنه رجل يكره الإسلام والمسلمين . وإنه لهذا السبب سمى ابنه « كلود » وأبنته « مرجريت » . وكتبوا عنه في الصحف إن له طفلة توفيت فقام بدفنها في مقابر الفرنسيين ، وإنه عمه ولديه . . . ومع ذلك يصرح بأنه مسلم ؟

هكذا بدأ خصوم طه حسين يلجأون إلى تجريح سمعته الشخصية كوسيلة لكسب الرأي العام ضده . ومع كل يوم يمر تتعقد الأزمة وتتعدد أطرافها وتختلف أسلحتهم . أطراف تتحرك من خلف الستار . من بين الذين يتحركون خلف الستار أحمد لطفي السيد مدير الجامعة . إنه — بحكم ثقافته ، وبحكم صداقته لطله حسين — يريد أن ينهي الموضوع بأقل أضرار ممكنة تصيب طه حسين . وهو — بحكم أنه مدير للجامعة — يريد أن يحفظ للجامعة كرامتها وحرية البحث فيها . ولكنه — بحكم أنه في النهاية موظف عام — يريد التوفيق بين الضغوط التي يتعرض لها من السياسيين ، وبين الآراء التي يتفق فيها مع طه حسين .

هكذا بدأ أحمد لطفي السيد اتصالاته ، مع سعد زغلول من ناحية ،

والملك فؤاد من ناحية أخرى ، وعلى يكن رئيس الوزراء من ناحية ثالثة .
 وكان الحل الأول هو إقناع الناس بعدم صحة الإشاعات التي
 انطلقت تشكك في إسلام طه حسين . يريد الناس ضماناً على إسلام طه
 حسين . يريدون على الأقل وثيقة يكتبها طه حسين ويلدعها باسمه .
 شهادة يعلن فيها طه حسين أنه مسلم وموحد بالله . شهادة مكتوبة ؟
 طبعاً ! لماذا صنع الإنسان الورق إذا لم يكن لإثبات إسلامه ؟
 هكذا أرسل طه حسين في اليوم التالي كتاباً إلى مدير الجامعة
 ليذاع في الصحف ، يقول فيه :

« كثر اللغط حول الكتاب الذي أصدرته منذ حين باسم (في
 الشعر الجاهلي) . وقيل إنني تعمدت فيه إهانة الدين والخروج عليه ،
 وإنني أعلم الإلحاد في الجامعة . وأنا أؤكد لعزتك أني لم أرد إهانة الدين
 ولم أخرج عليه . وما كان لي أن أفعل ذلك وأنا مسلم أومن بالله وملائكته
 وكتبه ورسله واليوم الآخر . . . وأنا أرجو أن تفضلوا قبلوا هذا البيان
 لمن تشاءون وتنشروه ، وأن تقبلوا تحياتي الخالصة وإجلالي العظيم » .
 إن طه حسين - قبل صدور كتابه - كان له جسم وعقل .
 الآن - بعد الكتاب - أصبح يحتاج إلى جسم وعقل و . . . إعلان
 عام يشهر إسلامه .

ولم تكن إذاعة هذا الإعلان في الصحف إلا حلاً واحداً . حل
 ثان : الجامعة تشتري جميع نسخ الكتاب من المؤلف حتى تمنعه من
 التداول في السوق . مصادرة مهذبة . لهذا اشترت الجامعة ٧٨٧ نسخة
 من الكتاب بمبلغ مائة جنيه . كما اشترت من مكتبة أخرى ٣٤ نسخة بمبلغ
 ٥٧٨ قرشاً . فتكون مجموع النسخ المشتراة ٨٢١ نسخة صرف منها أربع
 نسخ للنيابة العمومية ، ونسخة لمدير الجامعة ، والباقي حفظ بمخازن الجامعة .
 ولأن طه حسين يريد هو الآخر أن يستريح ، فقد حلف من الكتاب
 فصلاً ، وأضاف فصلاً ، ثم طبعه من جديد بعنوان مختلف ، الآن أصبح

عنوان الكتاب هو « في الأدب الجاهلي » بعد أن كان « في الشعر الجاهلي » .
ولكن هذه الحلول لم تفلح بإنهاء الأزمة . إن المهاجمين للكتاب
أصبحوا كالبحر العاصف . بعد كل موجة هناك انحصار تبدو فيه
قوى الهجوم وكأنها قد هدأت . ولكن الانحصار تبعه هجوم آخر أكثر
شراسة وعنفاً . إن هؤلاء الذين يقفون وسط البحر العاصف لا يستطيعون
مطلقاً معرفة ما إذا كانت الموجة الأخيرة هي الأقوى أم لا .

و . . .

لم تزل هناك موجة أقوى في انتظار طه حسين وكتابه .
فقد أثارت المسألة من جديد في مجلس الشيوخ سنة ١٩٢٧ .
وشكلت وزارة المعارف لجنة جديدة « للمرة الثانية » لكتابة تقرير
جديد عنه بعد أن تغير عنوانه . إن النسخة التي فحصتها اللجنة هي
الموجودة في السوق الآن . . ومع ذلك فإن اللجنة كتبت في وقتها تقريراً
عن الكتاب المعدل تقرر فيه أنه يحس الدين . . وسردت اثني عشر وجهاً
أضاعها الكتاب على قرائه من أمر دينهم وهي :

- ١ - أضاع عليهم الوحدة القومية والعاطفية وكل ما يتصل بهما .
- ٢ - وأضاع عليهم الإيمان بتواتر القرآن وقراءته وأنها وحى من الله .
- ٣ - وأضاع عليهم كرامة السلف من أئمة الدين واللغة وعرفان فضلهم .
- ٤ - وأضاع عليهم الثقة بسيرة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ما كتب فيها .
- ٥ - وأضاع عليهم اعتقاد وصدق القرآن وتنزهه عن الكذب .
- ٦ - وأضاع عليهم الوحدة الإسلامية التي أوجدها الدين والقرآن والنبي
بين الأنصار والمهاجرين .
- ٧ - وأضاع عليهم ما وجب من حرمة الصحابة والتابعين .
- ٨ - وأضاع عليهم تنزيه القرآن عن التهكم والازدراء بما كتب في
سورة الجن وفي صحف إبراهيم وملة إبراهيم .
- ٩ - وأضاع عليهم تنزيه النبي وأمرته عن مواطن التهكم والاستخفاف .

- ١٠ - وأضاع عليهم صدق القرآن والنبي فيما أخبرا به عن ملة إبراهيم وصحف إبراهيم .
- ١١ - وأضاع عليهم براءة القرآن مما رماه به المستشرقون من أعدائه .
- ١٢ - وأضاع عليهم الأدب العام مع الله ورسله وكرام خلقه .
- ما هذا ؟

هذا إعلان حرب وليس تقرير لجنة . إن كتابا يفعل كل هذا بقرائه لابد أن يكون معجزة خارقة وليس كتاباً . ولكن . . . لم يكن الكتاب معجزة ، ولا كان العصر عصر المعجزات .

كان الحل كل هذه الطريقة التشنجية التي تصرف بها معارضو الكتاب . الحل هو هذه الحالة المرضية التي يفكر بها المجتمع . مجتمع يخشى الصدمات أو الاهتزازات . أقل هزة تقلب السفينة . أقل صدمة تحطم رأسه . أقل كلمة تضيق على الناس دينهم . أقل مناقشة تشكك في إيمانهم . أى إيمان هذا الذى يضيق بجرة قلم ؟ أى مجتمع هذا الذى يصيبه التشنج بسبب كتاب ؟ إن المجتمع - أى مجتمع - هو كالإنسان . حينما يكون الإنسان طفلاً - حينما يكون ضعيفاً لا يستطيع الاعتماد على نفسه ، فإنه يكون حساساً لأقل نقلة . حينما يصبح الطفل رجلاً . . لا يصبح النقد قادراً على إصابته بعقدة . . لأنه رجل . لأنه ناضج . لأنه يثق في نفسه . والمجتمع في تلك الأيام لم يكن يثق في نفسه . أقل اكتشاف للخطأ يسبب له الانهيار . أقل هفوة تضيق به المستيريا . إنه مجتمع لا يتصرف بطريقة طبيعية . إنه - مثلاً - لم يلجأ إلى مناقشة كتاب طه حسين بطريقة علمية . إذا كان طه حسين قد اجتهد وأخطأ ، إذن فليجتهد غيره . . ولا يخطئ . ولكن المشكلة لم تكن هي أن طه حسين أخطأ أو لم يخطئ . المشكلة هي أنه اجتهد برأيه . هذه هي الجريمة . عندما يشير أصبع إلى القمر . . ينظر المجنون إلى الأصبع . إنه لا ينظر إلى القمر . ينظر إلى الأصبع . هذا مثل

صيني . ولكنه يصدق تماماً على هذا النوع من المعارك الفكرية .
 إن طه حسين ناقش قضية . لم ينتبه المجتمع إلى القضية . . انتبه إلى طه
 حسين نفسه ، يشكك فيه ، يشوه سمعته ، يرميه بالكفر والإلحاد
 والزندقة . إن النقد لا يثير انتباه المجتمع . يثير غضبه . لا يدفع فيه
 حب التفكير . يدفع الرغبة في الانتقام . لهذا كان طبيعياً جداً أن
 يتلقى طه حسين تهديداً بالقتل . نعم والله تهديد بالقتل . تهديد يقول
 فيه صاحبه ، الذي أرسل تهديده في خطاب بالبريد ، إنه يقسم بالله
 أن يقتل طه حسين إن لم يتوقف عن الهجوم على الدين . إن طه حسين
 لم يهاجم الدين ، ولكن هذه نقطة أخرى . من يقتل لا يفكر .
 إنه يقتل فقط .

وفعلاً . . اضطر البوليس أن يفرض الحراسة الدائمة على منزل طه
 حسين لمدة شهرين كاملين . . حماية له من التهديد المتوقع بالقتل .
 وكان معنى هذا التهديد بالقتل الذي تلقاه طه حسين . . خطيراً .
 إن معناه أن حالة الهستيريا العامة التي أصابت من يعنيه الأمر
 في المجتمع المصري قد جعلت استخدام القتل ضد طه حسين أمراً يحتمل
 التفكير . إن خطاب التهديد القصير الذي تلقاه طه حسين معناه أن
 صاحبه المجهول لم يعد يرفض رأى طه حسين فقط ، تفكيره فقط ،
 كتابه فقط . . إنه يرفض وجوده أصلاً . يرفض طه حسين شخصياً .
 إن بعض أفراد المجتمع لا يريدون قتل الرأى فقط ، ولكن يريدون أيضاً
 قتل صاحب الرأى . لأنهم يريدون توقيع هذه العقوبة الأخيرة عليه . .
 لأنه لا يطيع . لا يفكر كواحد من القطيع . لأنه ليس واحداً من الذين يذهبون
 إلى أطلال الماضي يتحسرون وينزفون الدموع ويلطمون الحدود . عشرة
 قرون ونحن نلطم الحدود . في خلال تلك المدة مات فينا العقل .
 والتفكير ، والاجتهاد . مات العالم والأديب والفيلسوف . مات المفكر .
 إن المفكر ليست مهمته أن يلطم الحدود . أن يجلس القرفصاء

ويتحسر على الماضي ويندب حظه . إن المفكر مهمته أن . . يفكر .
 مهمته أن يبحث ويقارن ويفحص ويراجع . المفكر مهمته أن يطارده
 الأكاذيب بعقله ، لا أن تطارد الأكاذيب عقله . المفكر ليس شخصاً
 يأكل وينام ويستريح البال . إنه شخص يحمل الهموم . شخص ينزعج
 ويقلق ويسخط ويختلف ويناقش ويشك ويتساءل . إنه ليس طفلاً
 يريد العودة إلى رحم أمه حيث الدفء والراحة والإعفاء من المسئولية
 مستحيل . من خرج من رحم أمه لا يعود إليه . من خرج إلى الحياة
 لابد أن يعيشها معتمداً على نفسه عاجلاً أو آجلاً ، لا بديل لذلك إلا
 الانسحاب من الحياة . . إلا الموت . إن المفكر إنسان يعلم هذه
 الحقيقة . يعلم أن على المجتمع أن يصنع حياته وأفكاره لنفسه لا أن
 يستورد هذه الحياة والأفكار من آباءه — من ماضيه — جاهزة مقدماً
 ومصنوعة سلفاً لا ينقصها إلا الاستهلاك . . بغير فحص أو تأكد أو اختبار .
 إن طه حسين في كتابه « الشعر الجاهلي » لم يفعل أكثر من
 هذا . لم يفعل أكثر من مراجعة الماضي وفحصه . مراجعة تنحصر
 في مجال واحد هو الشعر الجاهلي والأدب الجاهلي . إن طه حسين
 أستاذ للأدب العربي في الجامعة . هكذا كانت وظيفته منذ سنة
 ١٩٢٥ . إنه كأستاذ جامعي — مسئول عن تدريس الأدب العربي .
 وهو — كأستاذ أيضاً — مسئول عن طلبته — مسئول عن عقول . عن
 مستقبل . كيف يقدم أستاذ الجامعة مادته إلى الطلبة ؟ لقد تلفت
 طه حسين حوله فوجد أسلوباً سائداً لتدريس أدب اللغة العربية في
 المدارس الحكومية . أسلوباً يعتمد إلى « . . الكتاب والشعراء والخطباء
 والفلاسفة فيترجم لهم أو يختلس لهم ترجمة من كتب الطبقات على
 اختلافها ، ثم يتبع كل ترجمة بشيء من شعر الشاعر أو نثر
 الكاتب أو بيان الخطيب ، ثم يلزم في كل عصر بطائفة من المعاني
 يلفق بعضها إلى بعض في غير فقه ولا فهم ولا احتياط ولا دقة ،

ويسمى هذا الخليط كله (أدب اللغة العربية) حيناً ، و (تاريخ أدب اللغة العربية) حيناً آخر .

وطه حسين يرى أيضاً أن الطلبة يأخذون هذه الكتب المقررة عليهم فسيظهرونها . . . استظهاراً يستعينون به على أداء الامتحان . حتى إذا فرغوا من هذا الامتحان انصرفوا عما حفظوا أو انصرف عنهم ما حفظوا : لم يتفعموا منه بقليل ولا كثير . ولم يتعلموا منه نقداً ولا بحثاً . ولم يفيدوا منه ذوقاً ولا شيئاً يشبه الذوق .

لهذا رأى طه حسين النتيجة واضحة . النتيجة هي أن هذه المدارس قد أغلقت أبوابها ونوافذها . . . إغلاقاً محكماً . فحبل بينها وبين الهواء الطلق . وحبل بينها وبين الضوء الذي يبعث القوة والحركة والحياة . وظلت كما هي تعيد ما تبدأ وتبدأ ما تعيد ، وتكرر في كل سنة ما كانت تكرر في السنة الماضية .

إذن . . ما هو الحل ؟

إن الحل - كما سجل طه حسين في كتابه هو أن « تلجأ وزارة المعارف إلى طائفة من الفنيين الذين يدرسون الأدب العربي في ذوق . ويقروءون اللغة العربية في فهم وفقه ، ويتخذون منها ومن العناية بهما لذة ومتعة . لا وسيلة إلى العيش وقبض الراتب آخر الشهر » .

ولكن إعداد المدرسين هو جانب واحد من المشكلة . الجانب الآخر - الأكثر أهمية - هو أسلوب تدريس الأدب العربي . إن طه حسين يريد أن يطبق طلبته في الجامعة المقياس العلمي في دراستهم لتاريخ الأدب العربي . إنه يرى أن تاريخ الأدب العربي قد لعبت به دوافع سياسية واجتماعية ودينية كثيرة . دوافع نسبت إلى هذا الأدب ما لم يكن فيه . وإن هذا التاريخ قد أصبح مقلماً لا يخضع للبحث الصحيح . كيف يدرس علمياً في حين أن . . . البحث العلمي الصحيح قد يستلزم النقد والتكذيب والإنكار ، والشك على أقل تقدير . ؟

هذا إذن هو الأساس الذي أخرج به طه حسين كتابه إلى النور .
 كتاب يفحص الشعر الجاهلي ويعيد النظر فيه . . رافضاً ما لا يوجد
 دليل عليه ، مكذباً ما يرى أنه منحول ومختلق . لقد رأى طه حسين أن
 هذه النظرة الجديدة للشعر الجاهلي والأدب الجاهلي يجب أن تقترن
 أيضاً بشرط آخر يريده من طلبته في كلية الآداب . شرط يلتزمه في
 تعليمه لهم . فخلال تقديم طه حسين لمحاضرات طلبته في الجامعة كان
 يصر على أنه يريد أن يعلم الطالب كيف يبحث ويشك ، ثم في
 النهاية يؤمن ، بالتاريخ الصحيح للشعر الجاهلي والأدب الجاهلي .

وكان الحق مع طه حسين في هذا الأسلوب الذي أراد أن يستخدمه
 كأستاذ جامعي . فالجامعة ليست مهمتها أن تعطى الطالب تعليماً .
 إنها تعطيه مفاتيح التعليم . مفاتيح الثقافة . الجامعة ليست مهمتها أن
 تصب الطالب في قوالب فكرية معدة مقلعاً . إن مهمتها أن تجعل
 الطالب يفكر بنفسه . مهمتها أن تحرك في داخله قوى تجعله يفكر ذاتياً .
 يفكر . . ويقارن . . ويستنبط . . ويتساءل . . ويشك .

إن الشك عملية مؤلمة وشاقة ، لهذا يرفضها الشخص ، ويرفضها
 المجتمع ، حينما تنعدم ثقته بنفسه وبتاريخه وبقوته . إن هذا الذي
 يسكن بيتاً من زجاج يخشى عليه من أصغر حجر يقذفه أول عابر
 في الطريق . أما الذين يسكنون مجتمعاً متيناً متماسكاً ، فإنهم لا يخشون
 النقد والمعارضة و . . الشك . إنهم يفعالون ذلك لأنهم يعلمون أن من
 يؤمن بعد الشك والمناقشة هو المؤمن حقاً . إنه مؤمن بعد تفكير وموازنة .
 ولم يكن المجتمع قد وصل بعد إلى تلك الدرجة من الثقة بالنفس .
 لهذا تحول كتاب طه حسين من قضية أدبية في الأساس إلى قضية سياسية
 في النهاية . قضية محورها الأساسي هو : هل يجوز للمفكر أن يفحص أفكار
 المجتمع المستقرة . . الثابتة ؟ هل يجوز له أن يشك فيها ؟ هل يجوز له
 أن ينقدها ؟ باختصار — هل يجوز للمفكر أن . . يفكر بحرية ؟

هذه هي القضية ، كتاب طه حسين يدعو إلى حرية البحث العلمي . والمجتمع لا يريد حرية البحث العلمي . . ليس هذا فقط . بل إن المجتمع - في الواقع - لم يكن يريد أساساً حرية الرأي ، في حين أن طه حسين يصر في كتابه على أن الحرية . . شرط أساسي لنشأة التاريخ الأدبي في لغتنا العربية ، فأنا أريد أن أدرس تاريخ الآداب في حرية وشرف .

لقد أصبحت القضية إذن : حرية . . أم لا حرية ؟ حرية رأى . . أم قتل الرأي ؟ ! هذا هو السؤال ! هذا هو سبب القذائف التي وجهت إلى طه حسين .

إن طه حسين له الحرية - كل الحرية - إذا أراد أن يوافق المجتمع وينافقه . طبعاً . ولكن ليست له الحرية - أقل حرية - إذا أراد أن ينه المجتمع وينقده . جريمة . قد يتسامح المجتمع مع من يكذب أو يخدع ، أو يرتل ، أو - حتى - يسرق ويقتل . . ولكنه لن يتسامح مطلقاً مع من يدعو إلى حرية الرأي إن المجتمع متفق على رأى . الرأى هو : إعدام حرية الرأى !

ولكن الذين يهاجمون الحرية لا يهاجمونها مباشرة أبداً . معقول أنهم يفرضون عليها الحصار . لأنهم يريدون بوضع تحفظات تؤدي في النهاية إلى القضاء على الحرية بالقطاعي ، بالتقييد . تحفظات تحول الحرية إلى مجرد كلمات ينص عليها القانون العام . قانون منع وقف التنفيذ . إن القانون كان يكفل للجامعة كل الحرية . ومع ذلك اعترض الملك ، والبرلمان ، واعترضت الحكومة . . على كتاب طه حسين الذي يدرس الطلبة داخل الجامعة . إذن . . لماذا الجامعة ؟ لماذا لم يكتف المجتمع بالتعليم الثانوي ، أو الابتدائي ، أو - حتى - بالكتاتيب ؟

إن السبب واضح . يريد المجتمع من الحضارة عناوين فقط . يريد واجهات براقية قد تقنعه بأنه قد أصبح عصرياً . يريد برلماناً

ودستوراً وقوانين وداراً للأوبرا وقصراً للملك وعيداً لجلوس الملك و -
من باب الوجاهة - يريد أيضا . . . جامعة ! جامعة تضم كلية للآداب
في مكان فخيم هو قصر الزعفران .

أما إذا بدأت العقول تفكر وتناقش داخل الجامعة - إذا بدأ
المجتمع يدفع ثمن عصريته - فإنه يتراجع فوراً . يفتح الله . الكتائب
أحسن . إن الجامعة تصبح في هذه الحالة . . . عديمها خير من وجودها ،
بتعبير نائب في البرلمان سنسمع عنه فيما بعد .

نائب آخر في البرلمان يخطب قائلاً : . . . إننا لا نشكو من هذا
الرجل حرية الرأي ، ولا ما تؤدي إليه من بحوث علمية وأدبية بريئة ،
ولكننا . . .

آه . . . الآن يبدأ وضع التحفظات على حرية الرأي !
يقول النائب البرلماني : . . . ولكننا نشكو منه غلاً ران على قلبه
نحو الإسلام والمسلمين ، نشكو منه أن يتخذ من الجامعة حصناً يقذف
من خلف أسواره غازاته السامة الحارقة ، فتصيب من الأخلاق والآداب
مقتلاً ، ثم ينفث سمومه في نفوس الطلبة وهم غير مسلحين بالدين
وغير مدرعين بتلك التعاليم التي تمكنهم - لو كانوا تعلموها - أن
يهدوا الجبال هدأً .

سبحان الله ! . . .

لقد أصبح كتاب طه حسين هو العقبة الوحيدة التي تمنع الطلبة
من . . . هدا الجبال هدأً !

هكذا قال النائب البرلماني المحترم . ولكنه لم يقل لنا لماذا لم يقم
هو شخصياً بـ . . . هدا الجبل هدأً . لماذا لم يفعل هو ذلك ، ولم
يفعل البرلمان ، ولا الملك ، ولا المجتمع كله أيامها . لماذا لم يستطع كل
هؤلاء أن . . . يهدوا الجبال هدأً ، لم يقل لنا النائب شيئاً من ذلك .
قال فقط إنه يوافق على حرية الرأي . . . بشروط . الشروط هي ألا

تمس حرية الرأي شيئاً من الأخلاق ، ولا تقرب من الآداب ،
ولا تناقش التقاليد . مثل هذه الكلمات المطاطة - الأخلاق .
والآداب والتقاليد - يمكن أن تتحمل تحتها كل رأى . . ويمكن أن
يصادر باسمها أى رأى !

بهذا الأسلوب فى المناقشة كان يتحدث المعارضون لكتاب طه
حسين . أسلوب آخر استخدموه فى تأليف الكتب ضده . فبمجرد
ظهور كتاب طه حسين . . بدأت تظهر الكتب العديدة لمعارضته .
معارضة لا تتم بين حجة وحجة - ياريت - ولكنها تتم بين حجة . .
وعصاً غليظة يمسك بها المعارضون .

خذ مثلاً هذا الكتاب الذى خرج بعنوان (نقض كتاب الشعر
الجاهلى) . كتاب من تأليف الشيخ محمد الخضر حسين المدرس
بكلية الشريعة بالأزهر و . . . أحد علماء الأزهر ، وجامع الزيتونة ،
وأستاذ آداب اللغة العربية بالمدرسة السلطانية بدمشق ، وصفات
رنانة أخرى .

إن الكتاب يبدأ بتصدير كتبه « . . حضرة صاحب الفضيلة
العلامة النحرير والقدوة الشهير ، مولانا الأستاذ المحقق الشيخ عبد الرحمن
قراة مفتى الديار المصرية » .

يقول الأستاذ المحقق فى تصديره : « . . إن الباطل ما برح يحارب
الحقيقة الإسلامية المغلولة بسيوفه وشبهاته الضئيلة ، ثم يرجع خائباً بغير
جلوى . وقد عاد اليوم إلى جولة يدفعه إليها نفر من المتأثرين بكتب
الداعين إلى معاداة دين سيد المرسلين ، سقطوا على ما فيها من تضليل
فالتقطوا منه ما راق لهم ، وظلوا يفرضونه على أنظار قرائنا وأسماع الطلاب
من أبنائنا ، زاعمين أنه بضاعة جديدة هى تراث قرائحهم ونتائج
أفكارهم ، محاولين بذلك تقويض بناء قامت فضائله الشامخة على أساس
متين من الحقائق الراسخة . . فاستاء من عملهم هذا أهل العلم الصحيح

والأدب الصريح . ومن هذه الكتب رسالة عنوانها (في الشعر الجاهلي) ،
عرف صاحبها التعصب لكل ما فيه كيد للإسلام وحط من جلاله
وفضائل عظمائه وآله .

هل قرأ أحد كلاماً موضوعياً في السطور السابقة ؟ . أبدأ .
لم تضم السطور غير كلمات رنانة ضخمة ، ثم اتهامات خطيرة ضد
المؤلف وليس ضد الكتاب . اتهامات أن المؤلف ناقل سارق مقتبس
لأفكاره من أفكار المعادين للإسلام . هذا كل شيء !

إن نفس التحليل ينطبق بعد ذلك على الكتاب كله الذي حمل عنوان
(نقض كتاب في الشعر الجاهلي) .

إن المؤلف — محمد الخضر حسين — يقول في سطره الأولى من
الكتاب : « وقع تحت نظري هذا الكتاب — يقصد كتاب طه حسين —
وكنت على خبرة من حذق مؤلفه في فن التهكم ولو بالقمر إذا اتسق ،
والتشكيك ولو في مطلع الشمس الضاربة بأشعتها في كل واد . . فأخذت
أقرؤه بنظر يزيع القشر عن لبابه ، وينفذ من صريح اللفظ إلى
لحن خطابه ، وما نفضت يدي من مطالعة فصوله ، حتى رأيتها
شليدة الحاجة إلى قلم ينبه على علائها ، ويرد كل بضاعة على
مستحقها . وما هو إلا أن ندبت القلم لقضاء هذا المأرب وسداد هذا
العوز . . فلم يتعاص علي . . »

ولكن يد المؤلف لم تكن تحمل قلماً . في الواقع أنها كانت تحمل
عصا يطارد بها المؤلف طه حسين . عصا يتوقع القارئ أن يراها في أي
لحظة تبرز بعد كل سطر من سطور الكتاب . عصا طويلة مدببة تهوى
على رأس طه حسين وأفكلر طه حسين .

فن كلمات المؤلف نفسها نكتشف أن له رأيه الخاص في طه حسين
قبل أن يقرأ كتابه . إنه على خبرة سابقة من مهارة طه حسين في
« . . فن التهكم ولو بالقمر إذا اتسق » . لهذا فإنه بدأ يقرأ كتاب طه حسين

وهو لا ينوى النقد الموضوعى ولكن يريد أن « يزيع القشر عن لبابه ، وينفذ من صريح اللفظ إلى لحن خطابه » هكذا يسجل المؤلف أنه من البداية لا ينوى أن يأخذ ألفاظ طه حسين بمعناها الصريح الواضح ، ولكن بمعناها الدفين المستتر بين السطور . هذا رجل بوليس يطارده مجرمًا . . . وليس منطق مؤلف يناقش مؤلفاً آخر . إنه منطق يذكرنا ببعض المحاكمات الرومانية القديمة . محاكمات شكلية . محاكمات يبدوها القاضي بقوله : احضروا لنا حبلاً نشنق به هذا المجرم . . . بعد أن نحاكمه محاكمة عادلة طبعاً !

إن المجتمع كان يفعل الشيء نفسه مع طه حسين بسبب كتابه . بل إن المجتمع كان يناقض نفسه في تصرفاته مع كتاب طه حسين ، وأحكامه التي أصدرها على هذا الكتاب . فبعد أن قام المؤلف بتعديل الكتاب شكلت لجنة أخرى لبحثه . وبدأت اللجنة تقريرها بالإشارة إلى هجوم طه حسين في الكتاب على نظام تدريس أدب اللغة العربية في المدارس الحكومية . قال التقرير : « . . . يهاجم المؤلف هذه الطائفة — يقصد مدرسي اللغة العربية — ويعلل ذلك أن مدارسها مغلقة الأبواب قد حيل بينها وبين الضوء والهواء . وما أشد إيهام هذا التعليل ! وما أخفى وجه الفائدة منه ! وماذا كان عليه لو قرر الحقيقة في هدوء واطمئنان ليكون لقوله نصيبه من الإرساء والقبول ؟ »

إن اللجنة تسلم إذن مع طه حسين بأنه يملك الحق في هجومه . ولكن اعتراضها كله أنه لم يقرر . . . الحقيقة في هدوء واطمئنان ! غلطة فاحشة !

وبعد صفحات قليلة يقول تقرير اللجنة من جديد عن نفس النقطة : « . . . إن عملاً مثل هذا أقل ما يوصم به أنه تشهير بوزارة المعارف وتنكيل بنظمها وطعن جارج في تصرفاتها ، وهي القابضة على شئون التهذيب ، وهو العائش في كنفها لا يراعى لها كرامة : ولا يجزيها

بعض حقوقها عليه ، وليس شيء وراء هذا من العقوق ، حاشا لله !!
لقد جرؤ طه حسين على توجيه اللوم إلى الكعبة التي تسمى وزارة
المعارف . وزارة فوق النقد والمناقشة . غلطة فاحشة أخرى تدل على مدى
العقوق الذي تصرف به طه حسين .

بمثل هذا المنطق كانت تجري مناقشة آراء طه حسين في الكتاب .
منطق مريض . وبمثل هذا الأسلوب كانت قائمة الاتهام ضده .
قائمة تختتمها اللجنة بعبارات خطابية تحرض فيها الحكومة على معاقبة
هذا الفاجر الفاسق طه حسين . عبارات تقول بعد عرض آراء طه
حسين : « . . . وهذا ما تبرأ منه النظم العامة ، والأديان ، والأخلاق ،
وهذا ما يجب على حكومتنا الساهرة على حيطة الأمن العام أن تقاوم
وتحاسب مثريه ! »

إن كتاب طه حسين إذن أصبح شيئاً خطراً على الأمن العام ومن
قبل اعتبر الكتاب خطراً على الأخلاق والآداب والتقاليد والدين والإيمان
والتاريخ !

مرة أخرى لم تنته الأزمة عند هذا الحد .

لم تنته ، لأنه عندما تفوح الروائح الكريهة داخل مجتمع ،
فإنها لا تتوقف . لم يعد يكفي أن النيابة حققت مع طه حسين ، ولا أن
ثلاث لجان مختلفة عهد إليها بفحص الكتاب قبل وبعد مصادرته .
إن الطلب الأصلي - المعلق - للمعارضة هو أن يفصل طه حسين
من الجامعة . مادام لم يفصل بعد . فإن العقوبة الرادعة لغيره لم توقع
بعد . لقد جدد المعارضون طلبهم داخل البرلمان في ٢٩ يوليو سنة ١٩٢٧ ،
ثم في ٥ مايو سنة ١٩٣٠ ، ثم فتح الموضوع من جديد في البرلمان سنة
١٩٣٢ . إن العقوبة لم تكن مهمة ضد طه حسين قدر أهميتها الآن .
فخلال السنوات الماضية أصبح الرجل عميداً لكلية الآداب . ولكن
الرجعية الفكرية وجدت مخلصاً لها أخيراً على كرسي رئاسة الوزارة ،

هو إسماعيل صدقي . هذا هو رئيس الوزراء الذي اختاره الملك فؤاد أخيراً ليحكم بيد من حديد . ولكي يحكم بيد من حديد . . فلا بد أن يفعل أشياء كثيرة . . من بينها بالطبع كبت أى اتجاه لنشر الحرية الفكرية . لهذا كان وجوده فى الحكم فرصة يتجدد فيها الطلب القائم من قبل . . بفصل طه حسين من الجامعة . إن وزارة إسماعيل صدقي قررت فى ٣ مارس سنة ١٩٣٢ نقل طه حسين من الجامعة إلى وزارة المعارف . ولكن هذا أيضاً لا يكتفى .

لقد قدم المعارضون استجواباً فى مجلس النواب لوزير المعارف . بدأ الاستجواب بشكر وزير المعارف على « . . موقفه فى رعاية العلم والدين وتقاليد البلاد . وقد بدأ ذلك فعلاً فأغلق معهد التمثيل والرقص التوقيعى الذى كان لوجوده مساس بآدابنا العامة وتقاليد الدين » . بعد هذا الشكر حدد الاستجواب الاتهامين اللذين ينسبهما للدكتور طه حسين وهما :

أولاً : « . . . اطلعنا على صورة نشرت بجريدة الأهرام تمثل طلبة كلية الآداب بالجامعة المصرية حول عميدهم الدكتور طه حسين وقد جلست كل شابة إلى جانب شاب . كيف وقع هذا ؟ وكيف تستمر وزارة المعارف على عدم احترام الشعور الدينى والآداب القومية ؟ »

ثانياً : « . . ما يزال كتاب (فى الشعر الجاهلى) يدرس فى الجامعة بعنوان (فى الأدب الجاهلى) . إن تغيير العنوان لم يغير شيئاً من روحه اللادينية . فإن السموم التى أراد الدكتور أن ينفثها فى كتابه ما تزال ماثلة فى كثير من فصوله ومباحثه فكيف سكنت وزارة المعارف عن ذلك كله ولم تحرك ساكناً ؟ وكيف تسمح أن يكون ذلك الرجل عميداً لكلية الآداب بالجامعة المصرية ؟ »

أما الاتهام الأول فقد رد عليه الوزير . أما الاتهام الثانى فهو

جوهر المشكلة القديمة . لهذا طالت فيه المناقشة . هكذا تكلم أصحاب الاستجواب عن الكتاب :

* النائب عبد الحميد سعيد : . . . يا حضرات النواب المحترمين . هذه مسألة من أكبر المسائل التي يجب أن نضيفها لتعلم الأمة المصرية أنها كانت مخدوعة في هذا الرجل وأن من يقيمون الضجة الآن حول هذه المسألة يؤيدونه في الفسق والفجور والخروج على الآداب القومية والتقاليد الإسلامية . (تصفيق) .

* وحينما يجروا نائب واحد - اسمه السيد حبيب - على مقاطعة الهجوم ضد طه حسين يقف عبد الحميد سعيد من جديد ليقول : « أليس من المدهش أن يوجد في هذا المجلس من يدافع عن طه حسين ؟ » مدهش . حقاً !

* مرة أخرى يقول أحد النواب : . . . يجب أن يكون في الجلسة فصل الخطاب في هذا الموضوع . (تصفيق حاد) .

* نائب آخر يقول في نفس الجلسة : . . . إن الجامعات أنشئت لتكون منبعاً للفضائل ومورداً عذبا للعلوم وسيابجا للأخلاق وحصن وقاية من الرذيلة . فإذا كان استقلال الجامعات حائلا دون هذا كان علمها خيرا من وجودها . . . يا حضرات الزملاء - لا يكفيننا مطلقاً أن ينقل طه حسين من الجامعة إلى وزارة المعارف لأن مركزه بالوزارة يمكنه من الإشراف على فروع التعليم العربي في أنحاء القطر . وفي هذا من الخطر مالا يخفى على حضراتكم . وإن مثل هذا النقل كمثل نقل جيش الاحتلال من العاصمة إلى منطقة القناة . (ضحك) . يا حضرات الزملاء ، إن المعركة ناشبة الآن بين الدين واللا دينية ، بين الفضيلة والرذيلة ، بين الحق والباطل ، فلائى فريق أنتم منتصرون لا شك أنكم ستنتصرون الحق وتؤيدون الفضيلة وتدافعون عن الدين والأخلاق . . . (تصفيق حاد . . متواصل) .

لماذا كان هذا التصفيق .. الحاد .. المتواصل ؟ هل كان حقاً تصفيقاً للفضيلة ؟ للحق ؟ للدين ؟ للأخلاق ؟ أم كان لدوافع أخرى أبعد ما تكون عن الفضيلة والحق والدين والأخلاق ؟ هل كان بسبب كتاب الشعر الجاهلي حقاً ؟ لقد سحب الكتاب من السوق وعدل . هل كان بسبب محاضرات طه حسين في الجامعة ؟ لقد نقل طه حسين من الجامعة . إذن .. لماذا ؟ لماذا هذا الإصرار على أن تتم المطاردة حتى النهاية .. لماذا الإصرار على أن توقع العقوبة كاملة ؟ كل هذا حتى لا يفكر شخص آخر بجرية ؟ كل هذا لتحذير الآخرين من فحص أفكار المجتمع ومراجعتها ؟

نعم . هذا هو الوقود المتجدد في الأزمة . السبب القائم دائماً . العقوبة المطاوعة دائماً . المطاردة التي لا تتوقف أبداً . إن المطاردة لم تنحصر داخل البرلمان ، ولا داخل مجلس الوزراء ، ولا داخل صفحات الكتب . إنها مطاردة استخدمت كل وسيلة . وجربت كل سلاح .

لم تهدأ المطاردة إلا حينما تقرر العقوبة الأصلية أخيراً . عقوبة الفصل والطرْد . لم تهدأ المطاردة إلا حينما اجتمع مجلس الوزراء برئاسة إسماعيل صدقي في ٢٠ مارس سنة ١٩٣٢ وأعلن أنه « قرر مجلس الوزراء فصل الأستاذ طه حسين أفندي ، الموظف بوزارة المعارف العمومية ، من خدمة الحكومة » .

لقد تقرر العقوبة أخيراً . عقوبة ضد العقل والتفكير والمنطق والحرية . لا يهم . كل هذا لا يهم . أكثر من هذا لا يهم أيضاً . فلا يهم مثلاً أن أحمد لطفي السيد مدير الجامعة قدم استقالته احتجاجاً على هذا القرار الظالم بفصل طه حسين . لقد ذكر مدير الجامعة في خطاب استقالته الذي أرسله إلى رئيس الوزراء إن فصل طه حسين هو أمر يمس كرامة البحث العلمي وكرامة الجامعة . يمس حرية التفكير

وحرية الرأي . يحس أبسط الحقوق التي يعترف بها أى مجتمع لأفراده .
ولكن استقالة مدير الجامعة لا تهم أيضاً . إن ما يهم الحكومة
والبرلمان والملك ورئيس الوزراء هو أن توقع عقوبة حاسمة ضد طه حسين
كإنذار لغيره وعبرة لمن تحدثه نفسه بالخروج على رأى المجتمع .
الآن فقط يمكن أن تهدأ المطاردة التي بدأت منذ ست سنوات .
الآن فقط يمكن لكل القوى الكريهة فى المجتمع أن تعلن ابتهاجها
وانشراحها للنتيجة التي توصلت إليها أخيراً . ابتهاج تم التعبير عنه .
حتى بالشعر .
لقد نشر أحدهم قصيدة شعرية بعنوان « إلى طريد الدين والعلم »
يقول فيها مخاطباً طه حسين :

بغضت بالإلحاد ذكر الجامعة
للنامس لا فانت يدريك الجامعة
غادرتها للهزل داراً بعد أن
كانت ترجى للحياة النافعة
تملى بها التشكيك ليس العلم يا
أعمى التشكك فى الأمور الواقعة

شاعر آخر ، وقف يمدح رئيس الوزراء إسماعيل صدقي ، على
قزاره بفصل طه حسين ، فقال :

يكفيك أن أنقذت دين محمد
من شر طغيان اللثيم المفسد
لو أن شرع الله يجرى حكمه
لقضى بإعدام الشقي الملحد

نعم . لم يكف أن يفصل طه حسين . كان يجب إعدامه .
معلّش . نعوضها فى المرة القادمة !

طه حسين يتكلم : عندما طلب الملك فصلى !

اشتعل الحريق . . لم ينطقى . .

لم تصل القصة - بعد - إلى نهايتها . . لم تصل - حتى - إلى ذروتها . . مازال الترهوتر يرتفع ويرتفع ، مسجلاً السخونة المتزايدة في أحداث هذه المعركة . أحداث رأيت أن أسمعها من طه حسين نفسه . . في منزله بشارع الهرم بالقاهرة . .

إن طه حسين - حينما تراه - لا تتذكر سوى كلمة واحدة :
مصرى ! إن وجهه يبدو « مصرياً » . . ولا شيء آخر ! لا شيء خارق في ملامحه ، غير نظارته السوداء ورأسه المنحني دائماً إلى الأمام إلى المجهول .

وتستطيع أن تتخيل طه حسين - هذا الرجل المتوسط طولا والنحيف جسماً . . بشعره الأبيض وعظامه البارزة - تستطيع أن تتخيله مدرساً في الابتدائي ، أو موظفاً في الحكومة ، أو إماماً في مسجد . إنه ليس أكثر من مصرى . نموذج جسماني مركز للشخصية المصرية التي تقابلها في الطريق . إذا قابلته في الطريق فإنه قد يمر أمامك دون أن يتوقف نظرك عليه . إنك لن تفعل ذلك إلا حينما تجلس أمامه وتسمعه يتحدث . هنا فقط يبدأ طه حسين في التميز والتأثير .

إن طه حسين لديه أسلوبه الخاص في البساطة . بساطة الحديث وبساطة المناقشة . إن عقله معك : هادئ ومناقش ومستمع . وجهه أمامك : تتغير تعبيراته تبعاً للوقائع المتتالية التي ترد إلى خاطره . صوته في أذنك : تتغير طبقاته أيضاً بحسب لهجته . لهجة يتخللها كثير من

الاستنكار وقليل من الضحك . وحينما يضحك طه حسين فإن ضحكته ليست كاملة أبداً . بالكثير شروع في ضحك . كنت أريده أن يتابع معى تطورات أزمته فى كتاب (فى الشعر الجاهلى) . وعلى الفور بدأ طه حسين يتذكر كل وقائع الأزمة . وقائع لا ينساها أبداً .

لقد بدأ حديثه بصوت هادى متسامح .. لا يرتفع . تكلم بطبيعته وبساطته . . . كأم تروى أسطورة لطفلها . أسطورة حدثت فعلاً . . . وفيها عفاريات . وشياطين وأشباح فعلاً . وكلما تحدث طه حسين تعود هذه الأشباح والعفاريات إلى الحركة من جديد . كلما تكلم تحركت الشياطين بشراسة أكبر . وفيما بين الشبح والشبح — الشيطان والشيطان — يتوقف طه حسين عن الحديث لحظات قليلة . لحظات يتحول فيها إلى غطاس يغوص فى أعماق هذه الأزمة ليخرج لك عينات من تلك الأرض الفكرية التى تختبئ تحت سطح حياتنا العامة . عينات قدرة تحتاج بعد الإمساك بها إلى غسيل يدك وعقلك . إن الماء العادى لا يزيل أثر هذه القاذورات الفكرية ، لابد من مطهر يزيل من رأسنا كل الهمم التى ألقيت على طه حسين بسبب كتابه « الشعر الجاهلى » . اتهامات عبر بها أصحابها عن أسلوبهم فى معالجة الأزمة . إنهم — خلال الأزمة — لم يكونوا يعبرون عن مشاعرهم نحو الكتاب ، ولا مؤلف الكتاب كانوا يبصقون ولا يعبرون . يبصقون مشاعرهم وآراءهم ، كمرىض السل الذى يبصق دمه . . . كاشفاً عن المرض الداخلى الخطير الذى يعانى منه .

هكذا كنت أحس كلما ناقشت واقعة جديدة من وقائع الأزمة مع طه حسين .

قلت لطه حسين : لقد صدر ضلك قرار من مجلس الوزراء بفصلك من العمل فى الحكومة ، عقاباً لك على الكتاب . هكذا كان القرار ثأراً للدين قديم — وآراء جديدة — ناديت بها منذ سنوات . ولكن السؤال

هو : ما هي المناسبة ؟ لماذا لم يصدر قرار الفصل إلا في تلك السنة -
سنة ١٩٣٢ ؟

أجاب طه حسين : لأنه في هذه السنة ظهرت أسباب جديدة -
إلى جانب السبب القديم القائم . ومن هذه الأسباب موقف لي مع
وزير المعارف العمومية حينذاك : حلمي عيسى . لقد طلب مني حلمي
عيسى وزير المعارف أن أزوره في مكتبه . ذهبت إليه ومعى عبد الوهاب
عزام - رحمه الله - وفي أثناء الزيارة قال لي وزير المعارف : « يا طه
حسين . . باعتبارك عميداً لكلية الآداب ، نريد منك أن تقدم اقتراحاً
للجامعة بمنح الدكتوراه الفخرية لعدد من كبار الأعيان . . يحيى إبراهيم
وعلى ماهر وعبد الحميد بدوي وعبد العزيز فهمي وآخرين » .

ولكنني على الفور قلت لوزير المعارف : « ياباشا . . عميد كلية
الآداب ليس عملة . . تصدر إليه الأوامر من الوزير . أنا لا أوافق على
إعطاء الدكتوراه الفخرية لأحد ، لمجرد أنه من الأعيان . لا أوافق . .
ولا أستطيع حتى أن أعرض هذا الأمر على مجلس كلية الآداب .
لأن المجلس لن يوافق » .

في هذه اللحظة - يقول طه حسين - بدأ التجهم والغضب كاملين
في صوت وزير المعارف . لقد رد الوزير « طيب . . أنت لا تسمع
الكلام ؟ حاشوف مين ينفذ كلامه ! ! ! وفعل . . عرض الأمر على
مجلس كلية الآداب . ورفض المجلس منح الدكتوراه الفخرية
للأعيان المذكورين .

الآن إذن ظهرت المناسبة للتحرك ضد طه حسين . مسبب جديد آخر
يضاف إلى الأسباب المخزونة من قبل .
ثم جاءت مناسبة أخرى .

يقول طه حسين : جاء الملك فؤاد بعدها . بقليل لكي يزور
الجامعة وكلياتها . وقبل وصوله سألتني زملائي - باعتباري عميداً لكلية -

« هل نلتقي محاضرات خاصة بمناسبة زيارة الملك ؟ » قلت لا . كل محاضرة كما هي ، وكل أستاذ في محاضراته المعتادة . وحينما وصل الملك ودخل أول قاعة للمحاضرات فوجئ بالطلبة يستمعون إلى محاضرة عن النظام الدستوري . غضب الملك . ثم غضب مرة ثانية حينما دخل عدلى باشا - رئيس مجلس الشيوخ حيثئذ - فصفق له الطلبة أشد مما صفقوا للملك ، في الواقع أنهم لم يصفقوا للملك أصلاً . هنا قال الملك فؤاد : « كيف يصفق الطلبة لعدلى ولا يصفقون لى ؟ هذا عمل من تدبير الملعون طه حسين ! »

الآن - الآن فقط - أصبح الجو ملائماً للتحرك ضد طه حسين . لقد تعرض لغضب أكبر سلطة في البلد . سلطة لا ترحم . ومن قبل تعرض لمعارضة وزير المعارف . وزير لا ينسى . ومن قبل الاثنين تعرض لسخط البرلمان . سخط مستمر . الآن فقط أصبح لابد من إجراء حاسم ضد طه حسين . لقد أوعزت الحكومة إلى أحد نوابها في البرلمان بإعادة فتح موضوع كتاب (في الشعر الجاهلي) من جديد . بعدها صدر القرار الذي تقرر من قبل : أولاً بنقل طه حسين من كلية الآداب إلى وزارة المعارف ، وثانياً فصله من وزارة المعارف .

هكذا جاءت العقوبة الرسمية أخيراً . بعد ست سنوات من الهجوم والتشهير والتهديد . . تحركت السلطة ضد أستاذ الجامعة . تحركت الحكومة ، تحرك البرلمان ، تحرك الملك .

الآن أصبح طه حسين في الشارع . ليس في جيبه جنيه واحد . ليس في بيته رغيف خبز . لقد بدأ أخوه ينفق عليه . يعطيه معونة يشتري بها الخبز لنفسه ولأمسته . هذا من بنى له أخيراً : أخوه . لا الزملاء ولا الأصدقاء ولا الأقرباء ظلوا معه . حينما تتحرك السلطة ضد أحد يخنق كل هؤلاء .

فجأة أصبح كل هذا سراباً : الوفاء ، النزاهة ، الحرية ، العدالة الحقوق . من الذى يستطيع الآن أن يعيد لطله حسين حقه الضائع فى مواجهة الحكومة ؟ من الذى يستطيع أن يرفع عنه ظلم السلطة ؟ من . . من . . من ؟ آه . . هناك ملجأ أخير : القضاء ! هكذا ذهب طه حسين إلى ساحة العدالة يطلب الثأر لحقه الضائع . ذهب يطلب إنصافه . . ضد الحكومة . الآن أصبحنا أمام قضية . قضية حقيقية تنظرها المحكمة . المدعى : طه حسين ، عميد سابق لكلية الآداب . المدعى عليه : الحكومة المصرية . محامى المدعى : علوبة باشا . الحكم : يؤجل للجلسة القادمة !

حينما رفع طه حسين هذه القضية ضد الحكومة . بدأ كل شىء على ما يرام حينما تأجلت القضية للنطق بالحكم . المحامى أدى واجبه . كان ممتازاً . الظلم واضح . القاضى مقتنع . لكن نسي طه حسين ومحاميه أن هناك مفاجأة حملها الحكم . مفاجأة لم يشرح طه حسين أسبابها . مفاجأة سمعها طه حسين فى الجلسة التالية . الحكم : ترفض الدعوى .

عند هذه النقطة توقف طه حسين عن الحديث . توقفت ذكرياته للحظات قليلة . لحظات لم يعد يسمعي فيها طه حسين . لم يعد يتذكر أننى أجلس إلى جانبه . أجلس شاباً ، صامتاً ، قلبى فى حلقوى ، دمائى فى رأسى . لقد نسينى طه حسين تماماً . أنا الآن غير موجود بالنسبة له . الموجود فى ذهنه هذه القضية التى خسرها ببساطة . الماضى فقط . الكتاب فقط . . الأزمة فقط . . الطرد من الوظيفة فقط . هذا كل ما يحتل رأس طه حسين الآن .

هكذا انقضى ربع ساعة ، نصف ساعة ، لا أتذكر بالضبط . إن لحظات الأزمة - كلحظات تذكرها - هى شىء خارج الزمن . . خارج العقل . إن وقائع الأزمة تعيد ذكريات طه حسين إلى نصف

قرن مضى . ولكن أسلوبها يعيده قروناً طويلة إلى الخلف . قروناً كان المفكر يعامل فيها كشخص خارج على القانون — أسوأ من خارج على القانون — خارج على الطاعة . طاعة الحكومة والسلطة والسياسة .

عدت أسأل طه حسين : أكانت السياسة هي السبب الرئيسى فى الأزمة التى أثارها كتاب (فى الشعر الجاهلى) . . أم أنها كانت سبباً إضافياً . أرجو أن تعود بذاكرك إلى السنة التى صدر فيها الكتاب . . . سنة ١٩٢٦ . .

أجاب طه حسين : كانت السياسة طبعاً واحداً من الأسباب الرئيسية . الملك فؤاد كان يكرهنى لأنه ضد الديمقراطية السياسية التى أدعو إليها . وسعد زغلول كان زعيماً لحزب الوفد . حزب كنت أهاجمه فى جريدة « السياسة » التى كان يصدرها حزب الأحرار الدستوريين . لهذا تحرك الأزهر ضدى وتحرك نواب الوفد فى البرلمان ضدى . .

قلت : بالنسبة للأزهر . . هل استمر هذا موقفه منك بعد الكتاب ؟ رد طه حسين : لم يتغير موقف الأزهر منى إلا بعد سنوات طويلة تالية . لقد وصل التغيير فيما بعد إلى درجة أنهم عرضوا على أن يمنحونى شهادة العالمية تكريماً لى . ولكنى اعتذرت عن عدم قبولها . قلت لهم لا أريد أن أصبح فى النهاية مثل على عبد الرازق ، أحصل على العالمية ثم يسحبها الأزهر منى ! ! حدث ذلك أيام كان الشيخ عبد المجيد سليم إماماً للقصر .

— وبالنسبة لسعد زغلول . . ماذا كان موقفه الحقيقى من كتابك ؟
— عندما قاد الأزهريون مظاهراتهم إلى بيت الأمة — بيت سعد — خطب فيهم خطبته المشهورة التى انتهت بقوله « . . وماذا علينا إذا لم تفهم البقر » هذا رأى سعد زغلول الذى أعلنه فى .

ولكن سعداً نفسه قال لأحمد لطفى السيد بعد ذلك : « يا أخى . . . يعنى طه حسين بتاعك ده . . مش كان لازم يفكر أن البلد ما زال

لا يتحمل بعد مثل هذا الكتاب ؟ ! أى أن سعد هاجمنى أمام الجمهور مرة . اعتبرنى بقرأ . ثم هاجم من هاجمنى أمام أحمد لطفى السيد مرة .
- فى أى من الرأيين . . تعتقد أن سعداً كان صادقاً ؟ !

- ربما فى الاثنين ؟ !

- ولكنى لا أتصور أن سعد زغلول كان معادياً للكتاب . . أو معادياً لك . .

- بالعكس . سعد دافع عنى أكثر من مرة . . قبل صدور الكتاب وبعده .

قلت لطفه حسين : إذن . . كيف تفسر موقف سعد المتعارض فيما بعد : يشتبك أمام الجمهور . . ويدافع عنك أمام أحمد لطفى السيد ؟

- أفسره بأن سعداً أراد تهدئة الجمهور . .

- أى أن سعداً كان سياسياً أمام الجمهور . . وأنه تظاهر بأنه معهم لكى يهدئهم . .

- نعم . وحتى حينما تجدد عرض موضوع الكتاب على البرلمان بعد ذلك رفض سعد السماح بمناقشة الموضوع مرة أخرى وقال للنواب : هذا الموضوع انتهى ولا نريد أن نعود إليه من جديد . (توفى سعد فى سنة ١٩٢٧) .

قلت : حينما أعلنت إسلامك فى خطابك إلى مدير الجامعة . هل كان هذا اعتذاراً منك . . أو يحمل معنى الاعتذار ؟
أجاب طه حسين : مطلقاً . لم يكن اعتذاراً قط . كان حلاً وسطاً رآه رئيس الوزراء . .

- إذن لماذا اخترت ألفاظاً قاطعة تؤكد بها إسلامك . . ألفاظاً مثل « أنا مسلم أو من بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر » ؟ !
- لأن القرآن يقول هذا . يقول : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه

والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله . الآية قبل الأخيرة من سورة البقرة .

قلت لطفه حسين : الآن مضت سنوات طويلة على تلك الأزمة . وأريد أن أسألك الآن بصراحة : هل جاء في نيتك - في أثناء تأليف الكتاب - أن تشكك في الإسلام أو تمسه ؟

- لم يرد في ذهني شيء من هذا مطلقاً . ولقد أثبت للنبياء حينما حققت معي أنني لم أقصد قط المساس بالدين .

- إذن . . لماذا حذفت فصلاً من الكتاب عندما أعدت طبعه بعد الأزمة ؟

- لأنني لا أريد تجديد الأزمة .

- قبل أن تصدر الكتاب . . هل كنت تتنبأ أنه سيؤدي إلى كل هذه الإزمة ؟

- لا .

- ولو افترضنا أنك كنت تستطيع التنبؤ مقلماً بالأزمة . . هل كنت تستمر في تأليف الكتاب ؟

- طبعاً . لأن الكتاب هو رأي آمنت به واقتنعت . ولأنني آمنت أيضاً بشيء آخر : أن الحرية ضرورية لأي أمة تريد أن تنهض وتعوض مافاتاتها . إن الحرية شرط أساسي للفكر ، مثلما هي شرط ضروري للأدب والعلم والفلسفة والفن .

قلت : في صفحة ٥٨ من الكتاب ناقشت أنت هذه النقطة . نقطة أن الأدب والمؤرخ وكل مفكر . . يحتاج إلى الحرية التي تسمح له بأن يقول ما يؤمن به . . سواء أعجب الناس أو لم يعجبهم . .

- نعم . لأن الحرية شرط أساسي للأدب ، مثلما هي شرط ضروري للأدب والعلم والفلسفة والفن .

- هل تؤمن بنسلك اليوم ؟

- أنا اليوم أشد تصميماً على ما آمنت به من قبل .
- هل تعتقد الآن بأن الحرية مفيدة للأدب أو مضرة ؟
- مفيدة طبعاً . . كيف تكون الحرية مضرة ؟
- ألم تحس بالخوف وأنت تتابع تطورات الأزمة التي أثارها كتابك ؟
- لا .
- لماذا إذن لم تعد الفصل المحذوف إلى الكتاب ؟
- لأنني أريد أن أريح نفسي وأريح الناس .
- هل لديك الآن نسخة من الكتاب الأصلي ؟
- أبداً .
- لماذا ؟
- لقد طلبت من الجامعة بعد سنوات طويلة . أن تعطيني نسخة من مئات النسخ التي اشترتها من الكتاب إبان الأزمة . ولكنني وجدت أن كل النسخ التي كانت بمخازن الجامعة قد اختفت . أخذها الناس من المخازن .
- هل كان موقف الملك فؤاد منك متناقضاً هو الآخر ؟
- نعم . كان متناقضاً جداً . إن الملك فؤاد ، حينما عدت من بعثتي بأوروبا - قبل صدور الكتاب بسنوات - استقبلني بترحاب شديد جداً وقال لي : أرجو أن تعتبرني أخاك الأكبر .
- وحينما ذهب إليه أحمد لطفى السيد بعد ذلك يعرض عليه أسماء الأعضاء الذين اختارهم للمجمع اللغوي قال الملك فؤاد : كيف تضع كل هذه الأسماء . . وتنسى أحسن واحد عندنا . . تنسى طه حسين ؟ !
- هذا كلام فارغ . ضع اسم طه حسين . أقول لك ذلك برغم أنني أكرهه . إنني أكره طه حسين . . ولكنني أحترمه .
- لماذا إذن لم يستمر هذا الموقف من الملك فؤاد فيما بعد ؟
- لأنه بدأ يدرك أنني مؤمن بالحرية السياسية والحياة الدستورية . . وأدعو لهما . قبل ذلك كان الملك لا يحبني ولكنه يحترمني . بعد ذلك

أصبح الملك لا يحبني . . ولا يحترمني أيضاً !
 - لماذا لم يؤيدك أصدقائك علناً في أثناء الأزمة . . أحمد لطفي السيد
 مثلاً ؟

- لم يتنكر لي لطفي السيد. ولكنه أيضاً لم يؤيدني علناً حتى لا يتحول
 الهجوم إليه .

- هل أدى هذا الإرهاب الفكري الذي تعرضت له . . إلى التأثير
 على مواقفك فيما بعد . . التأثير على أساليب محاضراتك في الجامعة مثلاً ؟
 - لا . لم يحدث . بل إنه حدث بعد ذلك أن أحمد لطفي السيد
 أبلغني باعتباره مديراً للجامعة أن رئيس الوزراء - محمد محمود باشا
 رحمه الله - قال له : « نحن الآن في بداية السنة الدراسية الجديدة . .
 فقل لطلبة حسين بتاعك ده . . ألا يتعرض في دروسه لسيرة القرآن من قريب
 أو من بعيد » .

وقتها قلت لطفي السيد : حاضر . .

وفي أول درس التقيت فيه بالطلبة قلت لهم : « نبدأ هذا العام الدراسي
 الجديد بتفسير القرآن » . وبدأت فعلاً أفسر للطلبة الجزء الأول من
 سورة البقرة . ثم طلبت أحمد لطفي السيد وقلت له : أنا الآن أفسر
 القرآن للطلبة . . وتستطيع أن تبلغ هذا لرئيس الوزراء . . على لساني .
 قلت لطلبة حسين : لقد تعرضت للقذف والسب والإهانة والتشهير
 والتهديد بسبب الكتاب . تعرضت للسخط والمهجوم والتشنيع . تعرضت
 للفصل والجوع والطرده من الخدمة ، ألم يراودك - الآن أو فيما قبل - شعور
 بالندم على إخراجك هذا الكتاب ؟ !
 رد طه حسين ، بثقة وتأكد : أبداً . مطلقاً .

- لو عدت إلى الوراء من جديد . . فهل كنت تؤلف نفس

الكتاب ؟

- نعم .

— برغم كل ما جرى . . ؟
— نعم ، برغم كل ما جرى .

* * *

في هذه الكلمات الثلاث حسم طه حسين موقفه . . نعم . برغم ما جرى . . وما يمكن أن يجرى . . لا بد للمفكر أن يقول ما يؤمن به . لا بد من ذلك . . وإلا أصبح المفكر كالمرأة التي تبيع نفسها لكل من يدفع الثمن . تبيع أكثر لمن يدفع أكثر . الفكر ذو رأى قبل كل شيء . إنه رأى ، موقف ، وجهة نظر من الحياة والناس والأفكار .

هكذا اختار طه حسين لنفسه موقفاً من البداية . اختاره . . برغم كل ما جرى . . لقد احترقت الشمعة في يده من طرفيها . أراد أن ينير . . فاحترق . أراد أن يبني للناس بيتاً جديداً . . تفكيراً جديداً . . فتمرض للقذف بالطوب . . والحجارة . . والوحل . . لقد صنع لنفسه أصدقاء وأعداء . لقد جرؤ على أن يكذب الحقيقة . أن يشك بصوت عال . أن يتساءل في قيمة أفكار ظل المجتمع يؤمن بها قروناً طويلة . . لقد فعل ذلك . . ثم تحمل المطاردة حتى النهاية . إننى أسأله اليوم « أما زالت تؤمن الآن بما قلته في سنة ١٩٢٦ ؟ » . نعم . هكذا يرد طه حسين . لقد صودر الكتاب ، وحذف منه فصل وأضيف فصل . ولكن المؤلف ما زال يؤمن بما كتبه . هذه هي النقطة . هذه هي المسألة . لا الحذف ، ولا المصادرة ، ولا الطرد ، ولا الجوع غير له رأياً واحداً اقتنع به . لقد ظلت آراؤه معه . . يوماً بيوم . . سنة بسنة .

* *

إن الذين يعنيتهم الأمور في المجتمع المصري وقفوا — صففاً واحداً — ضد طه حسين . لقد اعترضوه ، هاجموا ، شروا به ، وأخيراً — غاقبوه . ولكن هذا الأسلوب كشف عن الخطأ في تفكيرهم بأكثر مما كشف عن الخطأ في تفكير طه حسين .

وكلما كان المعارضون يصبحون أكثر شراسة ، كان هو يصبح أكثر تمسكاً برأيه . عمل يستحق في حد ذاته أن نقف عنده . إن معظمنا - أياً كانت الأحوال - يسير مع القطيع . إننا نفعل ذلك لأن الخروج عن القطيع هو في الواقع أمر يتطلب شجاعة بالغة ، ثم يتطلب شجاعة أكبر عندما تكون العقوبة التهديد بالقتل مثلاً ، كما حدث مع طه حسين .

ومع أن أصحاب السلطة في هذا القطيع كان لهم الانتصار الأخير ، فإنه لم تكن لهم الكلمة الأخيرة . فلقد كان انتصارهم مؤقتاً بقدر ما كانت سلطتهم مؤقتة . فحتى قبل أن يتمكنوا من فصل طه حسين ، استطاع عدد من الأصوات أن يسجل اعتراضه على هذا الأسلوب في معاملة الرأي المختلف مع المجتمع . إن أحمد أمين ومحمد عوض ومحمد وأحمد لطفي السيد والسنهوري مثلاً كانوا بعض هذه الأصوات القليلة التي وقفت مع طه حسين تؤيده بشدة . إن اعتراضهم على المجتمع لم يكن دفاعاً عن طه حسين فقط ، ولكنه كان أيضاً دفاعاً عن النفس . لقد أدركوا أن الحبل إذا التفت حول عنق طه حسين اليوم ، فسوف يلتف حول أعناقهم - كمتقيين - غداً . لأن حرية الرأي عندما تنتشر يستفيد منها الجميع ، وعندما تختفي يموت بسببها الجميع . هكذا إذن كانوا أبعد نظراً . . . فكانوا في النهاية أعلى صوتاً . . . في الدفاع عن طه حسين .

ومن ناحية أخرى فإن ما أعطى هذه المعركة كل تلك الأهمية ، هو أنها كانت في جوهرها قضية مبدأ : هل نريد مواطنين يصفقون . . . أو مواطنين يفكرون ؟ أنريد عقلاً يوافق . . . أم عقلاً يشك ؟ أنريد تاريخاً نقلسه . . . أم نريد حقائق نفحصها ؟ أنبحث عن ماضٍ يحيرنا أمه . . . أم عن مستقبل يحيره أمرنا ؟ !

إن هذا المبدأ هو الذي أضاف ظروفًا مشددة جعلت كل طرف يصر على رأيه : طرف نقل نتائج ثورة سنة ١٩١٩ من السياسة إلى الفكر . .

وطرف يخشى أن تنقل نتائج ثورة سنة ١٩١٩ من الفكر إلى السياسة .
طرف يريد رفع الوصاية عن عقول مواطنيه ، حتى يتم رفعها عن
أرضهم . . . وطرف آخر لا يريد .

إنه لا يريد - ليس لأنه لا يرغب في الحرية فقط - ولكن لأنه
يخاف من الحرية أيضاً . الحرية مخيفة ؟ نعم . أحياناً تكون الحرية
مخيفة ! إنها مخيفة . . . لأن الحرية هي أيضاً . . . مسئولية . أن تكون حراً
معناه في الوقت نفسه أن تكون مسئولاً . إن السجن لا يبحث في داخل
السجن عن الطعام ، لأن غيره سيأتى له به . ولكنه إذا أراد الخروج من
السجن فلا بد أن يصبح مسئولاً عن طعامه . . . عن نفسه . . . عن حرية .
وفي المجتمع المصري أيامها كانت هناك قوى كثيرة تخاف من الحرية .
إنها تخاف من الحرية على سلطتها . . . وتفكيرها . . . ووجودها . إنها
تخشى من أن تصبح حرية الرأي قيداً عليها وممانعاً لتصرفاتها . لهذا كانت
شرسة . وكانت خائفة .

والذين يخافون من الحرية على سلطتهم يطلبون راحة وليس نقلاً .
راحة البال ، وراحة العقل ، وراحة التفكير . راحة من المسئولية .
من الحساب .

إن راحة البال والتطور هما غالباً عدوان أكثر مما هما صديقان .
ومادام التطور - في المدى البعيد - أكثر أهمية من راحة البال بالنسبة
لمجتمع . . . فإن على المجتمع أن يضجى براحة البال كلما تعارضت مع
ضرورات التطور .

إن التطور كان يفرض على المجتمع المصري أن يحيط وليده الحديد
- الجامعة - برعاية تتفق مع دورها الحديد الذي أصبحت مرشحة للقيام
به . من المسجد إلى الجامعة . فطوال قرون طويلة سابقة قامت الكنيسة
في أوروبا ، وقام المسجد في الشرق ، بمهمة تشكيل أفكار الناس في
حياتهم اليومية . إن التطور الحديد الذي أتت به الحضارة الحديثة بدأ

يرغم المجتمع المصرى على قرار حاسم عانى طويلاً بسبب تأجيله . قرار : نقل مهمة تشكيل عقول وشخصيات وأفكار الأجيال الجديدة إلى الجامعة . جامعة ما زالت فى دور الطفولة . جامعة تحتاج أول ما تحتاج إلى الحرية . حرية البحث والتفكير والجدل والمناقشة . حرية فحص الأفكار الجاهزة والنظريات الموروثة . حريتك فى أن تفكر ، وأن تعبر عن أفكارك بصوت مسموع . هذا هو جوهر عملية شاقة وطويلة اسمها : البحث عن الحقيقة . بغير حقيقة ، وبغير حرية فى البحث عن الحقيقة ، فإن الجامعة تصبح مستحيلة . إنها تظل ممكنة فقط كشكل وواجهة ومجموعة مبان ، ولكنها مستحيلة كمضمون .

إن المضمون الذى تمثله الجامعة يعتمد تقليداً على ثلاثة مجالات تتحرك فيها : بحوث نظرية وعملية لتوسيع حدود المعرفة — فحص مستمر للأفكار الجاهزة — ثم مشاركة الأفكار والمعرفة مع باقى الأطراف الأخرى المهمة فى المجتمع .

إن المهمة التى تقوم بها الجامعة هى المسوغ النهائى لمنحها شخصية متميزة . إننا نرى الجامعة — شكلياً — منفصلة عن المجتمع الكبير الملتف حولها ، بسور ضخمة يحيط بها . إن هذا السور هو رمز وعلامة . إنه علامة على أن كل شىء فى داخله معنى من الرقابة وتمتع بالحرية . إن الحرية إذن بالنسبة للجامعة ، ليست هدفاً فى حد ذاتها . إنها وسيلة لهدف . إنها وسيلة لتعليم الطالب والمدرس على السواء . وسيلة لتدريب العقول الحرة ، ولخلق العقول الحرة . وسيلة لجعل التعليم حواراً يتبادل به جيل مع جيل ، والماضى مع الحاضر . لمصلحة المستقبل . أما حينما يفرض المجتمع حراسة مستمرة على الأفكار داخل الجامعة . فإنه بذلك يعلن إرادته فى أن تكون مصنعة للعقول المغلقة ، وليست ميداناً للعقول المفتوحة . إن العقل المغلق ، من جانب طالب الجامعة ، سوف يظل عقلاً ، وسوف يظل من الممكن تهذيبه ، و — ربما — يمكن أيضاً تدريبه .

ولكن لا يمكن قطعاً تعليمه . والعقل المغلق ، من جانب أستاذ الجامعة ، سوف يستطيع أن يعطى التعليمات ، و - ربما - يمكن أيضاً أن يلتقى محاضرات . . ولكنه لن يستطيع قطعاً أن يعلم .

هكذا إذن نرى أن الحرية الفكرية ليست هدفاً في حد ذاتها . إنها وسيلة ضرورية للهدف نفسه الذى قامت من أجله الجامعة . إنها - الحرية - ليست امتيازاً يمنحه المجتمع لطائفة من أعضائه ويسحبه من غيرهم . إنها ليست ترفيهاً . ليست كماليات . إنها - الحرية - « بوليصة تأمين » من المجتمع على مستقبله . بوليصة تأمين تضمن للمجتمع أن الجيل التالى من المواطنين سوف يكون قادراً على إدارة شؤنه وبلاده بضمير ، بعقل ، بمسئولية .

ولقد كان العمل الذى ارتكبه السياسة ضد طه حسين خالياً من أى شعور بالمسئولية . فلأنك لست محتاجاً إلى ارتكاب أكثر من جريمة قتل واحدة لإثارة الذعر فى مدينة بأكملها . . فإنك أيضاً لست محتاجاً إلى أكثر من اعتداء واحد على الحرية لكى يتشتر الخوف منها فى مجتمع بأكمله . إن تحرك السياسة ضد طه حسين - بتلك العصبية وتلك المستيريا - قد سحب من الجامعة . . ولو لفترة محدودة تالية . . أهم أربعة أحاسيس يحتاج إليها أستاذ الجامعة . لقد سحبوا منه الإحساس بالاستقرار ، بالخوف ، وجود من خارج الجامعة على البحث داخل الجامعة . سحبوا منه الإحساس بالأمن ، فالمجتمع يقف خارج السور متربصاً لما يحدث داخل السور . سحبوا منه الإحساس بالاستمرار ، فالأفكار داخل عقله يمكن أن تصيبها فجأة شظايا الحساسية التى يحيط بها المجتمع أفكاره . هكذا أخيراً - بعدم عدم الاستقرار والأمن والاستمرار - سحب المجتمع إحساس الأستاذ بالعدل .

إن الذى أضاع العدل من صدام طه حسين مع السياسة ، هو أن السياسة استطاعت أن تسحب القضية كلها بعيداً عن ميدانها الأصلي ،



هذا الكتاب

- يقول المؤلف عن كتابه هذا : « إننى أستطيع أن أعطيك قلبى .. فأصبح عاشقاً . أعطيك طعامى .. فأصبح جائعاً . أعطيك ثروتى .. فأصبح فقيراً . أعطيك عمرى .. فأصبح ذكراً . ولكننى لا أستطيع أن أعطيك حريتى . إن حريتى هى دمائى ، هى عقلى هى خبز حياتى . إننى لو أعطيتك إياها فإننى أصبح قطعاً . شيئاً له ماضى .. ولكن ليس أمامه مستقبل .
- بهذا المنطق يناقش المؤلف هنا أربع قضايا .. وقف فيها طه حسين وقاسم أمين وعلى عبد الرازق والكواكبي بمفردهم .. ضد مجتمع بأكمله . لقد قال كل منهم كلمته .. ثم وقف بعدها يدافع عنها ويدفع ثمنها لسنوات طويلة من عمره .
- و... القضية فى كل مرة هى : حرية الرأى !